

صفة

صَلَاةُ النَّبِيِّ ﷺ

مِنَ التَّكْبِيرِ إِلَى التَّسْلِيمِ كَأَنكَ تَرَاهَا

صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُوهُ أَصْلَى

(رواه البخاري)

تأليف

محمد ناصر الدين الألباني



Bibliotheca Alexandrina

صفة

صَلَاةُ النَّبِيِّ ﷺ
وَسَلَامُهُ

مِنَ التَّكْبِيرِ إِلَى التَّسْلِيمِ كَمَا تَرَاهَا

صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُوهُ أَصْلًا

(رواه البخاري)

تأليف

محمد ناصر الدين الألباني

مقدمة الكتاب

الحمد لله الذي فرض الصلاة على عباده وأمرهم بإقامتها وحسن أدائها ، وعلق النجاح والفلاح بالخشوع فيها ، وجعلها فرقانا بين الإيمان والكفر ونهاية عن الفحشاء والمنكر ، والصلاة والسلام على نبينا محمد المخاطب بقوله تعالى : (وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم) (النحل ٤٤) ، فقام صلى الله عليه وسلم بهذه الوظيفة حق القيام وكانت الصلاة من أعظم ما بينه للناس قولاً وفعلًا ، حتى أنه صلى مراراً على المنبر يقوم عليه ويركع ثم قال لهم : « إنما صنعت هذا لتأتمروا بي ولتعلموا صلاتي » (١) وأوجب علينا الاقتداء به فيها فقال : « ضلّوا كما رأيتموني أصلي » (٢) وبشر من صلاها كصلاته أن له عند الله عهداً أن يدخله الجنة فقال : « خمس صلوات افترضهن الله عز وجل : من أحسن وضوءهن ، وصلاهن لوقتهن ، وأتم ركوعهن وسجودهن وخشوعهن ، كان له على الله عهد أن يغفر له ، ومن لم يفعل فليس له علي الله عهد إن شاء غفر له وإن شاء عذبه » (٣) وعلي آله وصحبه الاتقياء البررة ، الذين نقلوا إلينا عبادته صلى الله عليه وسلم وصلاته وأقواله وأفعاله ، وجعلوها وحدها لهم مذهباً وقادة ، وعلى من حذا حذوهم وسلك سبيلهم إلى يوم الدين . وبعد : فإني لما انتهيت من قراءة كتاب الصلاة من « الترغيب والترهيب » للحافظ المنذرى . رحمه الله . وتدرسه على بعض إخواننا السلفين . وذلك منذ أربع سنين . تبين لنا جميعاً ما للصلاة من المنزلة والمكانة في الإسلام . وما لمن أقامها . وأحسن أدائها من الأجر والفضل والإكرام ، وأن ذلك يختلف زيادة ونقصاً بنسبة قربها أو بعدها من صلاة النبي صلى الله عليه وسلم كما أشار إلى ذلك بقوله : « إن العبد ليصلي الصلاة ما يكتب له منها إلا عشرها ، تسعها ، سبعة ، سدسها ، خمسها ، ربعها ، ثلثها نصفها » (٤) ، ولذلك فإني نبهت الإخوان إلى أنه لا يمكننا أدائها حق الأداء أو قريباً منه إلا إذا علمنا صفة صلاة النبي

(١) البخاري ومسلم وسائر في القيام

(٢) البخاري وأحمد وهو مخرج في « إرواء الغليل »

(٣) قلت : وهو حديث صحيح ، صحيح غير واحد من الأئمة ، وقد خرجته في صحيح ابن داود (٤٥١ و ١٢٧٦)

(٤) صحيح رواه ابن المبارك « الزهد » (١٠ / ٢٥ / ١٠) وأبو داود والنسائي بسند جيد ، قد خرجته في « الصحيح » المذكور (٧٦١)

صلى الله عليه وسلم مفصلا ، وما فيها من واجبات وآداب وهيئات وأدعية وأذكار ، ثم حرصنا على تطبيق ذلك عمليا ، فحيثما نرجو أن تكون صلاتنا تنهانا عن الفحشاء والمنكر ، وأن يكتب لنا ماورد فيها من الثواب والأجر .

ولما كانت معرفة ذلك على التفصيل تتعذر على أكثر الناس ، حتى على كثير من العلماء لتقيدهم بمذهب معين ، وقد علم كل مشغول بخدمة السنة المطهرة جمعا وتفقهها ، أن في كل مذهب من المذاهب سننا لاتباعها في المذاهب الأخرى ، وفيها جميعا ما لا يصلح نسبته إلى النبي صلى الله عليه وسلم من الأقوال والأفعال ، وأكثر ما يوجد ذلك في كتب المتأخرين ، (١) وكثيرا ما

(١) قال أبو الحسنا اللكنوى في كتابه « النافع الكبير لن يطالع الجامع الصغير » بعد أن ذكر مراتب كتب الفقه الحنفى وما يعتمد عليه منها وما لا يعتمد قال (ص ١٢٣ - ١٢٤) .

وكل ما ذكرنا من ترتيب الصفات إنما هو بحسب المسائل الفقهية ، وأما بحسب ما فيها من الأحاديث النبوية فلا « فكم من كتاب معتد اعتمد عليه أجلة الفقهاء ، ملء من الأحاديث الموضوعة ، ولا سيما الفتاوى ، فقد وضع لنا يتوسع النظر أن اصحابها وإن كانوا من الكاملين لكنهم في نقل الأخبار من المتساهلين » .

قلت : ومن هذه الأحاديث الموضوعة بل الباطلة التي روت في بعض كتب الأجلة حديث : « من قضى صلوات من الفرائض في آخر جمعة من رمضان كان ذلك جابرا لكل صلاة فاتته في عمره إلى سبعين سنة » قال اللكنوى - رحمه الله - في « الآثار المرفوعة في الأخبار الموضوعة » بعد أن ساق الحديث (ص ٣١٥) :

« قال على القارى في في « موضوعاته الصغرى » و « الكبرى » : باطل قطعا . لأنه مناقض للإجماع ، على أن شيئا من العبادات لا يقوم مقام فاتئة سنوات ، ثم لا عبرة بنقل صاحب « النهاية » ولا بقية شراح « النهاية » لأنهم ليسوا من المحدثين ، ولا استندوا الحديث إلى أحد من المخبرين » وذكره الشوكانى في « الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة » بنحو هذا اللفظ وقال : « وهذا موضوع بلا شك ، ولم أجده في شيء من الكتب التي جمع مصنوعا فيه الأحاديث الموضوعة ، ولكن اشتهر عند جماعة من المتفقهة بمدينة صنعاء في عصرنا هذا ، وصار كثير منهم يفعلون ذلك ، ولأدري من وضع لهم ، فبق الله الكذابين . انتهى » .

(١) وهي « الأسرار المرفوعة في الأحاديث الموضوعة » وقد حققها وطبعها الأستاذ الفاضل محمد الصباغ .

ثم قال للكنوى :

(وقد الفت لإثبات وضع هذا الحديث . الذي يوجد في كتب الأوراد والوظائف باللفاظ مختلفة ، مختصرة ومطولة بالدلائل العقلية والنقلية - رسالة مسماة : « ردع الإخوان عن مآخذنا » آخر جمعة رمضان وأدرجت فيها فوائد تنشط بها الأذهان ، وتصحى إليها الأذان ، فلتطالع فاتها نفيسة في بابها رفيعة الشأن » .

قلت : ويورد مثل هذا الحديث الباطل في كتب الفقه بما يسقط الثقة بما فيها من الأحاديث التي لا يعزونها إلى كتاب معتبر من كتب الحديث ، وفي كلام على القارى إشارة إلى هذا المعنى . فالواجب على المسلم أن يأخذ الحديث عن أهله المختصين به ، تقديرا قالوا : « أهل مكة أدري بشعابها » وصاحب الدار أدري بما فيها .

نراهم يجزمون بعزو ذلك، إلى النبي صلى الله عليه وسلم (١) ولذلك وضع علماء الحديث - جرهم الله خيرا - على بعض ما اشتهر منها كتب التخريجات التي تبين حال كل حديث مما ورد فيه من صحة أو ضعف أو وضع. ككتاب « العناية بمعرفة أحاديث الهداية » و « الطريق والوسائل في تخريج أحاديث خلاصة الدلائل » كلاهما للشيخ عميد القادر بن محمد القرشي الجنفي ، و « نصب الراية لأحاديث الهداية » للحافظ الزيلعي ، مختصرة « الدراية » للحافظ بن حجر العسقلاني و « تلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير » له أيضا ، وغيرها مما يطول الكلام بإيرادها .

(١) قال الإمام النووي - رحمه الله - في (المجموع شرح المذهب) (١ - ٦٠) : مامختصره : قال العلماء المحققون من أهل الحديث وغيرهم . إذا كان الحديث ضعيفا لا يقال فيه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو فعل أمر أو نهى وغير ذلك من صيغ الجزم ، وإنما يقال في هذا كله : روى أو نقل عنه أو يروى ، وما أشبه ذلك من صيغ التمرض ، قالوا . فصيغ الجزم . موضوعة للصحيح والحسن . وصيغ التمرض لما سواها . وذلك أن صيغة الجزم تقتضي صحته عن المضاف إليه ، فلا ينبغي أن يطلق إلا فيما صح . وإلا فيكون الإنسان في معنى الكاذب عليه ، وهذا الأدب أدخل به المصنف وجماعه الققهاء من أصحابنا وغيرهم ، بل جماهير أصحاب العلوم مطلقا ، ماعدا حذاق المحدثين ، وذلك تساهل قبيح ، فانهم يقرلون كثيرا في (الصحيح) ، روى عنه ، وفي الضعيف قال وروى فلان .. وهذا حيد عن الصواب .

سبب تأليف الكتاب

ولما كنت لم أقف على كتاب جامع فى هذا الموضوع ، فقد رأيت من الواجب على أن أضع لإخوانى المسلمين من همهم الاقتداء فى عبادتهم بهدى نبهم صلى الله عليه وسلم ، كتابا مستوعبا بما أمكن لجميع ما يتعلق بصفة صلاة النبى صلى الله عليه وسلم من التكبير إلى التسليم . بحيث يسهل على من وقف عليه من المحين للنبى صلى الله عليه وسلم حبا صبا دقا القيام بتحقيق أمره فى الحديث المتقدم « صلوا كما رأيتمونى أصلى » ، ولهذا فإنى شمرت عن ساعد الجد ، وتبعت الأحاديث المتعلقة بما إليه قصدت من مختلف كتب الحديث ، فكان من ذلك هذا الكتاب الذى بين يديك . وقد اشترطت على نفسى أن لا أورد فيه من الأحاديث النبوية إلا ما ثبت سنده ، حسبما تقتضيه قواعد الحديث الشريف وأصوله ، وضربت صفحا عن كل ما تفرد به مجهول أو ضعيف ، سواء كان فى الهيئات أو الأذكار أو الفضائل وغيرها ، لأننى اعتقد أن فيما ثبت من الحديث (١) غنية عن الضعيف منه ، لأنه لا يفيد . بلا خلاف . إلا الظن . والظن المرجوح وهو كما قال تعالى : (لا يغنى من الحق شيئا) (النجم ٢٨) وقال صلى الله عليه وسلم « إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث » (٢) ، فلم يتعبنا الله تعالى بالعمل به ، بل نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه فقال : « اتقوا الحديث عنى إلا ما علمتم » (٣) فاذا نهى عن رواية الضعيف ، فبالأحرى أن ينهى عن العمل به .

هذا وقد كنت وضعت الكتاب على شطرين : أعلى وأدنى ، أما الأول فهو كالمثنى أوردت فيه متون الأحاديث أو الجمل اللازمة منها ، ووضعتها فى أماكنها اللائقة بها مؤلفا بين بعضها بحيث يبدو الكتاب منسجما من أوله الى

(١) الحديث الثابت يشمل الصحيح والحسن عند المحدثين .

(٢) البخارى ومسلم ، وهو مخرج فى « تخريج الحلال والحرام ، للإستاذ القرظبارى » رقم (٤١٢)

(٣) صحيح صحيح خرجه الترمذى وأحمد وابن أبى شيبة ، وعزاه الشيخ محمد سعيد الخلبى فى « مسيلاته » (٢ - ١) للبخارى . فوهم .

ثم تبين لى أن الحديث ضعيف ، وكنت اتبعت المناوى فى تصحيحه لأسناد ابن أبى شيبة فيه « ثم تيسر لى الوقوف عليه ، فإذا هو بين الضعف ، وهو نفس اسناد الترمذى وغيره وأرجع كتابى سلسلة الأحاديث الضعيفة » (١٧٨٣) وقد يقوم مقامه قوله صلى الله عليه وسلم : « من حدث عنى بحديث يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين » رواه مسلم وغيره ، أرجع مقدمة كتابى « سلسلة الاحاديث الضعيفة » ..

آخره : وحرصت على المحافظة على نص الحديث وبلغظه الذى ورد فى كتب السنة ، وقد يكون له ألفاظ فأوثر منها لفظا لفائدة التأليف أو غيره ، وقد أضمت اليه غيره من الألفاظ فأنبه على ذلك بقولى : (وفى لفظ : كذا وكذا) أو (وفى رواية : كذا وكذا) ولم أعزها إلى روايتها من الصحابة إلا نادرا ، ولا بينت من رواها من أئمة الحديث تسهيلا للمطالعة والمراجعة .

وأما الشطر الآخر فهو كالشرح لما قبله ، خرجت فيه الأحاديث الواردة فى الشطر الأعلى ، مستقصيا ألفاظه وطرقه ، مع الكلام على أسانيدھا وشواهدھا تعديلا وتحجريا وتصحيحا وتضعيفا ، حسبما تقتضيه علوم الحديث الشريف وقواعده ، وكثيرا ما يوجد فى بعض الطرق من الألفاظ والزيادات ما لا يوجد فى الطرق الأخرى ، فأضيفها إلى أصل الحديث الوارد فى القسم الأعلى إذا امكن انسجامها مع أصله ، وأشارت الى ذلك بجعلها بين قوسين مستطيلين هكذا [] ، دون أن أنص على من تفرد بها من المخرجين لأصله هذا إذا كان مصدر الحديث ومخرجه عن صحابى واحد ، وإلا جعلته نوعا آخر مستقلا بنفسه ، كما تراه فى أدعية الاستفتاح وغيره . وهذا شئ عزيز نفيس لاتكاد تجده هكذا فى كتاب ، والحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات .

ثم أذكر فيه مذاهب العلماء حول الحديث الذى خرجناه ودليل كل منهم مع مناقشتها وبيان ما لها وما عليها ، ثم نستخلص من ذلك الحق الذى أوردناه فى القسم الأعلى ، وقد أورد فيه بعض المسائل التى ليس عليها نص فى السنة إنما هى من المجتهد فيها ، ولاتدخل فى موضوع كتابنا .

ولما كان طبع الكتاب بشطريه يخرج نحو (٥٠٠ . ٦٠٠) صفحة تقريبا من القياس الكبير ، وهو يكلفنا من الثمن مالا طاقة لنا به ، لذلك رأينا أن نطبع الشطر الأول منه مستقلا عن الآخر ، مترقين فرصة أخرى نتمكن فيها من إعادة طبعه مع الشطر الآخر إن شاء الله تعالى ، وسميته « صفة صلاة النبى صلى الله عليه وسلم من التكبير الى التسليم كأنك تراها » . أسأل الله تعالى أن يجعله خالصا لوجهه الكريم ، وأن ينفع به إخوانى المؤمنين ، إنه سميع مجيب .

منهج الكتاب

ولما كان موضوع الكتاب إنما هو بيان هدى النبى صلى الله عليه و سلم لم
فى الصلاة ، كان من البدهى أن لا أتقيد فيه بمذهب معين ، للسبب الذى مر
ذكره ، وإنما أورد فيه ما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم كما هو مذهب
المحدثين (١) قديما وحديثا (٢) ، وقد أحسن من قال :

أهل الحديث هم أهل الرسول وإن

لم يصحبوا نفسه أنفاسه صحبوا (٣)

ولذلك فإن الكتاب سيكون إن شاء الله تعالى جامعا لشتات
ما تفرق فى بطون كتب الحديث والفقه على اختلاف المذاهب مما له علاقة
بموضوعه .

بينما لا يجمع ما فيه من الحق أى كتاب أو مذهب ، وسيكون العامل به إن
شاء الله ممن قد هداه الله (لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه ، والله يهدى من
يشاء إلى صراط مستقيم) (البقرة : ٢١٣) .

ثم أتى حين وضعت هذا المنهج لنفسى وهو التمسك بالسنة الصحيحة ،
وجريت عليه فى هذا الكتاب ، مما سوف ينشر بين الناس إن شاء الله تعالى .
كنت على علم أنه سوف لا يرضى ذلك كل الطوائف والمذاهب ، بل سوف يوجه

(١) قال أبو الحسنات اللكنوى فى (إمام الكلام فيما يتعلق بالقراءة خلف الإمام) (ص ١٥٦)
منه . (ومن نظر بنظر الإنصاف ، وغاص فى بحار الفقه والأصول متجنبيا الاعتصاف ، يعلم علما
يقينيا أن أكثر المسائل الفرعية والأصلية لى اختلاف العلماء فيها . فمذهب المحدثين فيها أقوى
من مذاهب غيرهم ، وإنى كلما أسير فى شعب الاختلاف ، أجد قول المحدثين فيه قريبا من الانصاف
من مذاهب غيرهم ، فله درهم وعليه شكرهم . كذا الأصل . كيف لا وهم ورثة النبى صلى الله
عليه وسلم حقا . ونواب شرعه صدقا ، حشرنا الله فى زمرةهم ، وأمانتنا على حبههم وسيرتهم) .
(٢) قال السبكي فى (الفتاوى) (١ / ١٤٨) .

و بعد فإن أهم أمور المسلمين الصلاة ، يجب على كل مسلم الاهتمام بها والمحافظة على
أدائها وإقامة شعائرها ، وفيها أمور مجمع عليها لامتدوحة عن الاتيان بها ، وأمر اختلاف العلماء
فى وجوبها ، وطريق الرشاد فى ذلك أمران : إما أن يتحرى الخروج من الخلاف إن أمكن ، وإما أن
ينظر ماصح عن النبى صلى الله عليه وسلم فيتمسك به ، فإذا فعل ذلك كانت صلاته صوابا صالحة
داخله فى قوله تعالى : (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا) .

قلت : والوجه الثانى أولى بل وهو الواجب ، لأن الوجه الأول مع عدم امكانه فى كثير من
المسائل ، لا يتحقق به أمره صلى الله عليه وسلم : « صلوا كما رأيتمونى أصلى » لأنه فى هذه
الحالة ستكون صلاته حتما على خلاف صلاته صلى الله عليه وسلم . فتأمل .

(٣) من انشاد الحسن بن محمد النسوى ، كما رواه الحافظ ضياء الدين المقدسى فى جزء له فضل

الحديث وأهله .

بعضهم أو كثير منهم السنة الطعن وأقلام اللوم إلى ، ولا بأس من ذلك على :
فانى أعلم أيضا أن إرضاء الناس غاية لا تدرك ، وأن « من أَرْضَى النَّاسَ
بَسَخَطَ اللَّهُ وَكَلَهُ اللَّهُ إِلَى النَّاسِ » كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١)
ولله در من قال :

ولست بنجاح من مقالة طاعن
ولو كنت فى غار على جبل وعر
ومن ذا الذى ينجر من الناس سالما

ولو غاب عنهم بين خافيتى نسر (٢)

فحسبى أننى معتق أن ذلك هو الطريق الأقوم ، الذى أمر الله تعالى
به المؤمنين ، وبينه نبينا محمد سيد المرسلين ، وهو الذى سلكه السلف الصالح
من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ، وفيهم الأئمة الأربعة الذين ينتمى اليوم
إلى مذاهبهم جمهور المسلمين وكلهم متفق على وجوب التمسك بالسنة
والرجوع إليها وترك كل قول يخالفها ، مهما كان القائل عظيما ، فإن شأنه
صلى الله عليه وسلم أعظم ، وسبيله أقوم ، ولذلك فإنى اقتديت بهداهم .
واقتفيت آثارهم ، وتبعته أوامرهم بالتمسك بالحديث ، وإن خالف أقوالهم .
ولقد كان لهذه الأوامر أكبر الأثر فى نهجى المستقيم ، وإعراضى عن التقليد
الأعمى ، فجزاهم الله تعالى خيرا .

(١) الترمذى والقضاوى وابن بشران وغيرهم ، وقد تكلمت على الحديث وطرقه فى تخريج احاديث
« شرح العقيدة الطحاوية » (ص ٢٣٦) طبع المكتب الإسلامى .

(٢) الخوافى . ريشات إذا ضم الطائر جناحيه خفيت ، وتكون وراء القوادم .

أقوال الأئمة فى اتباع السنة وترك أقوالهم المخالفة لها :

ومن المفيد أن نسوق هنا ماوقفنا عليه منها أو بعضها . ولعل فيها عظة وذكرى لمن يقلدهم ، بل يقلد من دونهم بدرجات تقليداً اعصى (١) ويتمسك بمذاهبهم وأقوالهم كما لو كانت نزلت من السماء ، والله عز وجل يقول : « اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم ، ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلاً ما تذكرون » (الأعراف : ٣) .

أبو حنيفة رحمه الله

فأولهم الإمام أبو حنيفة النعمان بن ثابت رحمه الله ، وقد روى عنه أصحابه أقوالاً شتى وعبارات متنوعة ، كلها تؤدى الى شىء واحد ، وهو وجوب الأخذ بالحديث ، وترك تقليد آراء الأئمة المخالفة له .

١ - إذا صح الحديث فهو مذهبي » (٢)

٢ - « لا يحل لأحد أن يأخذ بقولنا ما لم يعلم من أين أخذناه » (١) .

(١) وهذا التقليد هو الذى عناء الإمام الطحاوى حين قال : (لا يقلد إلا عصى أو غيبى) نقله ابن عابدين فى (رسم المفتى) (ص ٣٢ ج ١) من (مجموعة رسائله) .

(٢) ابن عابدين فى « الحاشية » (١ / ٦٣) وفى رسالته « رسم المفتى » (١ / ٤)

من مجموعة رسائل ابن عابدين ، « شرح الهداية » لابن الشحنة الكبير شيخ ابن الهمام مانعه : « إذا صح الحديث وكان على خلاف المذهب عمل بالحديث ، ويكون ذلك مذهبه ولا يخرج مقلده عن كونه حنفياً بالعمل به ، فقد صح عن أبى حنيفة أنه قال : « إذا صح الحديث فهو مذهبي » وقد حكى ذلك الإمام ابن عبد البر عن أبى حنيفة أنه قال : « إذا صح الحديث فهو مذهبي » وقد حكى ذلك لإمام ابن عبد البر عن أبى حنيفة وغيره من الأئمة .

قلت : وهذا من كمال علمهم وتقواهم حيث أشاروا بذلك إلى أنهم لم يحيطوا بالسنة كلها ، وقد صرح بذلك الإمام الشافعى كما يأتى ، فقد يقع منهم ما يخالف السنة التى لم تبلغهم ، فأمرونا بالتمسك بها ، وأن نجعلها من مذهبهم ، رحمهم الله تعالى أجمعين .

(١) ابن عبد البر فى الانتقاء فى فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء .

(ص ١٤٥) ، وابن القيم فى « إعلام الموقعين » (٤ / ٣٠٩) وابن عابدين فى « حاشيته » على « البحر الرائق » (٦ / ٣٩٣) ، وفى « رسم المفتى » (ص ٢٩ و ٣٢) ، والشعرانى فى « الميزان » (١ / ٥٥) بالرواية الثانية ، والرواية الثالثة رواها عباس الدورى فى « التاريخ » لابن معين (٦ / ٧٧ - ١) بسند صحيح عن زفر ، وورد نحوه عن أصحابه : زفر وأبى يوسف وعافية بن يزيد كما فى « الإيقاظ » (ص ٥٢) ، وجزم ابن القيم (٢ / ٣٤٤) بصحته عن أبى يوسف ، والزيادة فى التعليق على « الإيقاظ » (ص ٦٥) نقلاً عن ابن عبد البر وابن القيم وغيرهما .

١٠

وفى رواية : « حرام على من لم يعرف دليلى أن يفتى بكلامى » .

زاد فى رواية : « فإننا بشر نقول القول اليوم ، ونرجع عنه غدا »

وفى أخرى : « ويحك يا يعقوب ! (هو أبو يوسف) لا تكتب كل ما تسمع منى ، فانى قد أرى رأى اليوم وأتركه غدا ، وأرى رأى غدا . وأتركه بعد غد » (١١) .

٣ . إذا قلت قولا يخالف كتاب الله تعالى وخبر الرسول صلى الله عليه وسلم فاتركوا قولى » (١٢) .

== قلت : فإذا كان هذا قولهم فيمن لم يعلم دليلهم ، فليت شعرى ماذا يقولون فيمن علم أن الدليل خلاف قولهم ، ثم اتى بخلاف الدليل ؟ فتأمل فى هذه الكلمة فإنها وحدها كافية فى تحطيم التقليد الأعمى ، ولذلك أنكر بعض المقلدة من المشايخ نسبتها الى أبى حنيفة حين أنكرت عليه إفتاءه بقول أبى حنيفة لم يعرف له دليله ١

(١١) قلت : وذلك لأن الإمام كثيراً ما يبنى قوله على القياس ، فيبدو له قياس أقوى ، أو يبلغه حديث عن النبى صلى الله عليه وسلم فيأخذ به ويترك قوله السابق . قال الشعرانى فى « الميزان » (١ / ٦٢) ما مختصره :

(واعتقادنا واعتقاد كل منصف فى الإمام أبى حنيفة رضى الله عنه أنه لو عاش حتى دوت الشريعة وبعد رحيل الحفاظ فى جمعها من البلاد والثغور وظفر بها ، لأخذ بها وترك كل قياس كان قاسه ، وكان القياس قل فى مذهبه كما قل فى مذهب غيره بالنسبة إليه ، لكن لما كانت أدلة الشريعة مفرقة فى عصره مع التاهمين وتابع التاهمين فى المدائن والقرى والثغور ، كثر القياس فى مذهبه بالنسبة الى غيره من الأئمة ضرورة ، لعدم وجود النص فى تلك المسائل التى قاس فيها ، بخلاف غيره من الأئمة ، فإن الحفاظ كانوا قد رحلوا فى طلب الأحاديث وجمعها فى عصرهم من المدائن والقرى ودونوها فجاءت أحاديث الشريعة بعضها بعضها ، فهذا كان سبب كثرة القياس فى مذهبه ، وقلته فى مذاهب غيره .

ونقل القسم الأكبر منه أبو الحسنات فى « النافع الكبير » (ص ١٣٥) وعلق عليه بما يؤيده ويرضحه فليراجعه من شاء .

قلت : فإذا كان هذا عذر أبى حنيفة فيما وقع منه من المخالفة للأحاديث الصحيحة دون قصد - وهو عذر مقبول قطعاً لأن الله تعالى لا يكلف نفساً الا وسعها ، فلا يجوز الطعن فيه بسببها كما قد يفعل بعض الجهال ، بل يجب التأدب معه لأنه إمام من أئمة المسلمين الذين بهم حفظ هذا الدين ووصل اليها ما وصل من فروعه ، وأنه مأجور على كل حال أصاب أم أخطأ ، كما أنه لا يجوز لمعلميه ان يظنوا متمسكين بأقواله المخالفة للأحاديث ، لأنها ليست من مذهبه كما رأيت نصوصه فى ذلك ، فهؤلاء فى واد ، وأولئك فى واد ، والحق بين هؤلاء وهؤلاء (ريتا أغفر لنا وإخواننا الذين سبقونا بالإيمان) ولا تجعل فى قلوبنا غلا للذين آمنوا ، ريتا إنك رؤوف رحيم .

(٢) الفتاوى فى « الإيقاظ » (ص ٥) . وفيه للإمام محمد أيضاً ، ثم قال :

« هذا ونحوه ليس فى حق المجتهد لعدم احتياجه فى ذلك بل هو فى حق المقلد » .

قلت : وينا . على هذا قال الشعرانى فى « الميزان » (١ / ٢٦) :

« فإن قلت : فما أصنع بالأحاديث التى صحت بعد موت إمامى ولم يأخذ بها ؟ فالجواب :

ينهى لك أن تعمل بها ، فإن الأحاديث التى صحت عنده لربما كان أمرك بها ، فإن الأئمة كلهم أسرى فى يد الشريعة ، ومن فعل ذلك حاز الخير بكلتا يديه ، ومن قال : « لا أعلم بحديث إلا =

٢ - مالك بن أنس رحمه الله

وأما الإمام مالك رحمه الله فقال :

١ - « إنما أنا بشر أخطئ وأصيب ، فانظروا في رأيي فكل ما وافق الكتاب والسنة فخذوه ، وكل ما لم يوافق الكتاب والسنة فاتركوه » (١) .
٢ - « ليس أحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم يؤخذ من قوله ويترك ، إلا النبي صلى الله عليه وسلم » (٢) .

٣ - قال ابن وهب : سمعت مالكا سئل عن تخليل أصابع الرجلين في الوضوء ؟ فقال : ليس ذلك على الناس . قال : فتركه حتى خف الناس ، فقلت له : عندنا في ذلك سنة ، فقال : وما هي ؟ قلت : حدثنا الليث بن سعد وابن لهيعة وعمرو بن الحارث عن يزيد بن عمرو المعافري عن أبي عبد الرحمن الحجلي عن المستورد بن شداد القرشي قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدلك بخنصره مابين أصابع رجليه . فقال : إن هذا الحديث حسن ، وما سمعت به قط إلا الساعة . ثم سمعته بعد ذلك يسأل ، فيأمر بتخليل الأصابع (٣) .

« أن أخذ به إمامي » فانه خير كثير كما عليه من المقلدين لأئمة المذاهب . وكان الأولى لهم العمل بكل حديث صح بعد إمامهم تنفيذاً لوصية الأئمة ، فإن اعتقادنا فيهم أنهم لو عاشوا وظفروا بتلك الأحاديث التي صحت بعدهم لأخذوا بها وعملوا بما فيها وتركوا كل قياس كانوا قاسوه وكل قول كانوا قالوه .

(١) ابن عبد البر في (الجامع) (٢ / ٣٢) . وعنه ابن حزم في (أصول الأحكام) (٦ / ١٤٩) وكذا الفلاحي (ص ٧٢) .

(٢) نسبة هذا إلى مالك هو المشهور عند المتأخرين ، وصححه عنه ابن عبد الهادي في (إرشاد السالك) (٢٢٧ / ١) وقد رواه ابن عبد البر في (الجامع) (٢ / ٩١) . وابن حزم في (أصول الأحكام) (٦ / ١٤٥ - ١٧٩) من قول الحكم بن عتيبة ومجاهد . وأورده تقى الدين السبكي في (الفتاوى) (١ / ١٤٨) من قول ابن عباس متعجباً من حسنه . ثم قال : (وأخذ هذه الكلمة من ابن عباس مجاهد ، وأخذها منها مالك رضى الله عنه واشتهرت عنه) قلت : ثم أخذها عنهم الإمام أحمد فقد قال أبو داود في « مسائل الإمام أحمد » (ص ٢٧٦) « سمعت أحمد يقول : ليس أحد إلا يؤخذ من رأيه ويترك ما خلا النبي صلى الله عليه وسلم » .

(٣) مقدمة « الجرح والتعديل » لابن أبي حاتم ص ٣١ - ٣٢ .

٣ - الشافعي رحمه الله

وأما الإمام الشافعي رحمه الله ، فالقول عنه في ذلك أكثر وأطيب^(١) ، وأتباعه أكثر عملا بها وأسعد . فمتها :

١ - « ما من أحد إلا وتذهب عليه سنة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتعزب عنه . فمهما قلت من قول . أو أصلت من أصل فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خلاف ما قالت . فالقول ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو قولي » (٢) .

٢ - « أجمع المسلمون علمي أن من استبان له سنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحل له أن يدعها لقول أحد » (٣) .

٣ - « إذا وجدتم في كتابي خلاف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقولوا بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ودعوا ما قلت » (٤) .

٤ - « إذا صح الحديث فهو مذهبي » (٥) .

٥ - « وأنتم أعلم بالحدِيث والرجال مني . فاذا كان الحديث الصحيح فاعلموني به أي شيء يكون : كوفيا أو بصريا أو شاميا ، حتى أذهب إليه إذا كان صحيحا » .

(١) قال ابن حزم (٦ / ١١٨) :

إن الفقهاء الذين قلدوا بمطون للتقليد ، وإنهم نهوا أصحابهم عن تقليدهم . وكان أشدهم في ذلك الشافعي ، فإنه رحمه الله بلغ من التأكيد في اتباع صحاح الآثار والأخذ بها أوجبه الحجة حيث لم يبلغ غيره ، وتبرأ من أن يقلد جملة . وأعلن بذلك ، نفع الله به وأعظم أجره . فلقد كان سببا إلى خير كثير .

(٢) رواه الحاكم بسند متصل إلى الشافعي ، كما في تاريخ دمشق لابن عساکر (١٥ /

٣ - ٣ و « إعلام الموقعين » (٢ - ٣٦٣ ، ٣٦٤) و « الإيقاظ » (ص ١٠٠) .

(٣) ابن القيم (٢ - ٣٦١) ، والفلاحي (ص ٦٨) .

(٤) البرهوي في ذم الكلام (٣ ز ٤٧ - ١) ، والخطيب في « الاحتجاج بالشافعي »

(٨ - ٢) ، وابن عساکر (١٥ / ٩ - ١٠) ، والنووي في « المجموع » (١ - ٦٣) .

وابن القيم (٢ - ٣٦١) ، والفلاحي (ص ١٠٠) .

(٥) النووي في المصدر السابق ، الشعراني (١ - ٥٧) وعزاه للحاكم والبيهقي ، الفلاحي

(ص ١٠٧) ، وقال الشعراني : « قال ابن حزم : أي صح عنده أو عند غيره من الأئمة » .

قلت : وقوله الآن عقب هذا صريح في هذا المعنى ، قال النووي رحمه الله مامختصره .

« وقد عمل بهذا أصحابنا في مسألة التشويب ، واشتراط التحلل من الإحرام بعذر المرض وغيرهما مما هو معروف في كتب المذهب ، ومن حكى عنه أنه أتى بالحديث من أصحابنا أبو

يعقوب البرهوي ، وأبو القاسم النازكي ، ومن استعمله من أصحابنا المحدثين الإمام أبو بكر

- ٦ - « كل مسألة صح فيها الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عند أهل النقل بخلاف ماقلت فأنا راجع عنها في حياتي وبعد موتي » (١).
- ٧ - « إذا رأيتموني أقول قولاً ، صح عن النبي صلى الله عليه وسلم خلافه ، فأعلموني أن عقلي قد ذهب » (٢).
- ٨ - « كل ماقلت : فكان عن النبي صلى الله عليه وسلم خلاف قولي مما يصح . فحديث النبي صلى الله عليه وسلم أولى ، فلا تقلدوني » (٣).

= البيهقي وأخرون ، وكان جماعة من متقدمي أصحابنا إذا رأوا مسألة فيها حديث ، ومذهب الشافعي خلاله ، عملوا بالحديث واتروا به قائلين : مذهب الشافعي ما وافق الحديث ، قال الشيخ أبو عمرو ، فمن وجد من الشافعية حديثاً يخالف مذهبه ، نظر إن كملت آلات الاجتهاد فيه مطلقاً ، أو في ذلك الباب أو المسألة ، كان له الاستقلال بالعمل به ، وإن لم تكمل وشق عليه مخالفة الحديث بعد أن بحث فلم يجد للمخالفة عنه جواهاً شافياً فله العمل به إن كان عمل به إمام مستقل غير الشافعي ، ويكون هذا عذراً له في ترك مذهب إمامه هنا ، وهذا الذي قال حسن متعين ، والله أعلم .

قلت : وهناك صورة أخرى لم يتعرض لذكرها ابن الصلاح ، وهي فيما إذا لم يجد من عمل بالحديث ، فماذا يصنع ؟ اجاب عن هذا تقي الدين السبكي في رسالة « معنى قول الشافعي .. إذا صح الحديث .. » (ص ١٠٢ ج ٢) فقال =

= « والأولى عندي اتباع الحديث . ويفرض الإنسان نفسه بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم وقد سمع ذلك منه . أبسعه التأخر عن العمل به ؟ لا والله .. وكل واحد مكلف بحسب فهمه » .
وتقام هذا البحث وتحقيقه تجدد في أعلام الموقعين (٢ / ٢٠٢ ، ٢٧٠) ، وكتاب الفلاحي المسمى (إيقاف هم أولى الأنصار ، للاقتداء بسيد المهاجرين والأنصار ، وتحذيرهم من الابتداع الشائع في الثرى والأنصار ، من تقليد المذاهب مع الحمية والعصبية بين فقهاء الأعصار) ، وهو كتاب قد في بابه يجب على كل محب للحق أن يدرس دراسة تفهم وتدبر .

(٦) الخطاب لإمام أحمد بن حنبل رحمه الله ، رواه الخطيب في (الاحتجاج بالشافعي) ، (٨ / ١) وعنه ابن عساكر (١٥ / ١٩ / ١) وابن عبد البر في (الاستقراء) (ص ٥٧) وابن الجوزي في . مناقب الإمام أحمد . (ص ٤٩٩) والهروي (٢ / ٤٧ / ٢) من ثلاثة طرق عن عبد الله بن حنبل عن أبيه أن الشافعي قال له ، فهو صحيح عنه ، ولذلك جزم ينسبته إليه ابن القيم في « الإعلام » (٢ / ٣٢٦) والفلاحي في « إيقاف » (ص ١٥٢) ثم قال : قال البيهقي : ولهذا كثر أخذه - يعني الشافعي - بالحديث وهو أنه جمع علم أهل الحجاز والشام

واليمن والعراق ، وأخذ بجميع ماصح عند غير محابة منه ولا ميل إلى مااستلذه من مذهب أهل بلده مهما بان له الحق في غيره . وقين كان قبله من اقتصر على ماعهده من مذهب أهل بلده ، ولم يجتهد في معرفة صحة ماخالفه ، والله يغفر لنا ولهم .

(١) الهروي (٤٧ / ١) وابن القيم في « أعلام الموقعين » (٢ / ٣٦٥) والفلاحي (ص ١٠٤)

(٢) رواه أبو القاسم السنوندي في « الأمالي » كما في « المتقى منها لأبي حفص المؤدب » (٢٣٤ / ١) وابن عساكر (١٥ / ١ / ١) .

(٣) ابن عساكر (١٥ / ٩ / ٢) ..

٤ - أحمد بن حنبل رحمه الله

وأما الإمام أحمد فهو أكثر الأئمة جمعا للسنة وتمسكا بها « حتى كاد يكره وضع الكتب التي تشتمل على التفرع والرأى » ^(١) ولذلك قال :

١ - « لا تقلدنى ولا تقلد مالكا ولا الشافعى ولا الأوزاعى ولا الثورى وخذ من حيث أخذوا » ^(٢) .

٢ - رأى الأوزاعى ورأى مالك ورأى أبى حنيفة كله رأى ، وهو عندى سواء . وإنا الحجة فى الآثار » ^(٣) .

٣ - « من رد حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو على شفا هلكة » ^(٤) .

تلك هى أقوال الأئمة رضى الله تعالى عنهم فى الأمر بالتمسك بالحديث ، والنهى عن تقليدهم دون بصيرة . وهى من الوضوح والبيان ، بحيث لا تقبل جدلا ولا تأويلا ، وعليه فإن من تمسك بكل ما ثبت من السنة ولو خالف بعض أقوال الأئمة ، لا يكون مبائنا لمذهبهم ، ولا خارجا عن طريقتهم ، بل هو متبع لهم جميعا ، و متمسك بالعروة الوثقى التى لا انفصام لها ، وليس كذلك من ترك السنة الثابتة لمجرد مخالفته لقولهم ، بل هو بذلك عاص لهم . ومخالف لأقوالهم المتقدمة ، والله تعالى يقول :

« فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما » . (النساء : ٦٥) وقال :
(فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم)
(النور : ٦٣) .

قال الحافظ بن وجب رحمه الله تعالى :

« فالواجب على كل من بلغه أمر الرسول صلى الله عليه وسلم وعرفه أن يبينه للأمة . وينصح لهم . ويأمره باتباع أمره . وإن خالف ذلك رأى عظيم من الأمة فإن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أحق أن يعظم ويقتدى به من رأى أى معظم قد خالف أمره فى بعض الأشياء خطأ . ومن هنا

(١) ابن الجوزى فى « المناقب » (ص ١٩٢) .

(٢) الفلاحى (١٣) ، وابن القيم فى « الإعلام » (٢ / ٣٠٢) .

(٣) ابن عبد البر فى « الجامع » (٢ / ١٤٩) .

(٤) ابن الجوزى (ص ١٨٢) .

رد الصحابة ومن بعدهم على كل مخالف سنة صحيحة ، وربما أغلظوا في الرد ^(١) لا بغضا له ، بل هو محبوب عندهم معظم في نفوسهم ، لكن رسول الله أحب إليهم ، وأمره فوق أمر كل مخلوق ، فإذا تعارض أمر الرسول وأمره غيره ، فأمر الرسول أولى أن يقدم ويتبع ، ولا يمنع من ذلك تعظيم من خالف أمره وإن كان مغفورا له ^(٢) ، بل ذلك المخالف المغفور له لا يكره أن يخالف أمره إذا ظهر أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بخلافه ^(٣) .

قلت : كيف يكرهون ذلك وقد أمروا به أتباعهم كما مر . وأوجبوا عليهم أن يتركوا أقوالهم المخالفة للسنة ، بل إن الشافعي رحمه الله أمر أصحابه أن ينسبوا السنة الصحيحة إليه ولو لم يأخذ بها ، أو أخذ بخلافها ولذلك لما جمع المحقق ابن دقيق العيد رحمه الله المسائل التي خالف مذهب كل واحد من الأئمة الأربعة الحديث الصحيح فيها أفرادا واجتماعا في مجلد ضخم ، قال في أوله :

« إن نسبة هذه المسائل إلى الأئمة المجتهدين حرام ، وإنه يجب على الفقهاء المقلدين لهم معرفتها لئلا يعزوها إليهم . فيكذبوا عليهم » : ^(٤) .

(١) قلت : حتى ولو على آباءهم وعلمائهم ، كما روى الطحاوي في « شرح معاني الآثار » (١ / ٧١٣) بإسناد رجاله ثقات عن سالم قال :

« إني لجالس مع ابن عمر رضي الله عنه في المسجد إذ جاء رجل من أهل الشام فساله عن التمتع بالعرة إلى الحج ؟ فقال ابن عمر : حسن جميل ، فقال أبوك كان ينهى عن ذلك ؟ فقال : وبلك فإن كان أبي قد نهى عن ذلك قد فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر به ، فليقول أبي أتأخذ أم بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقال : فقم عنى . » . روى أحمد (رقم ٥٧٠٠) نحوه والترمذي (٢ / ٨٢) بشرح التحفة (. وصححه ، وروى ابن عساکر (٧ / ٥١ / ١) عن ابن أبي ذئب قال : قضى سعد ابن إبراهيم (يعني ابن عبد الرحمن بن عوف) على رجل يرى ريعة ابن أبي عبد الرحمن ، فأخبرته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قضى به ، فقال سعد لريعة : هذا بن أبي ذئب وهو عندي ثقة يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف ما قضيت به ، فقال له ريعة : قد اجتهدت ومضى حكمك فقال سعد : وأعجباً ! أنفذ قضاء سعد و (لا) أنفذ قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بل أرد قضاء سعد بن إبراهيم وأنفذ قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فدعا سعد بكتاب القضية فشقه وقضى للمضى عليه .

(٢) قلت : بل هو مأجور لقوله صلى الله عليه وسلم : « إذا حكم الحاكم فاجتهد فأصاب فله اجران ، وإذا حكم فاجتهد فأخطأ فله اجر واحد » . رواه الشيخان وغيرهما .

(٣) نقله في التعليق على « ايقاظ الهمم » (ج ٩٣) .

(٤) الفلاني (ص ٩٩) .

توك الأتباع بعض أقوال أئمتهم اتباعا للسنة

ولذلك كله كان أتباع الأئمة (ثلة من الأولين . وقليل من الآخرين) ، (الواقعة : ١٣ : ١٤) لا يأخذون بأقول أئمتهم كلها . بل قد تركوا كثيرا منها لما ظهر لهم مخالفتها للسنة ، حتى إن الإمامين : محمد بن الحسن وأبا يوسف رحمهما الله قد خالفا شيخهما أبا حنيفة « فى نحو ثلث المذهب » ^(١) وكتب الفروع كفيلا ببيان ذلك ، ونحو هذا يقال فى إمام الإسلام المزنى ^(٢) وغيره من أتباع الشافعى وغيره ، ولو ذهبنا نضرب على ذلك الأمثلة لطال بنا الكلام ، ولخرجنا به عما قصدنا إليه فى هذا البحث من الإيجاز ، فلنقتصر على مثالين اثنين :

١ - قال الإمام محمد فى « موطنه » ^(٣) : « قال محمد : أما أبو حنيفة رحمه الله فكان لا يرى فى الاستسقاء صلاة وما فى قولنا ، فان الإمام يصلى بالناس ركعتين ثم يدعو ويحول رداءه » الخ .

٢ - وهذا عصام بن يوسف البلخى من أصحاب الإمام محمد ^(٤) ومن الملازمين للإمام أبى يوسف ^(٥) « كان يفتى بخلاف قول الإمام أبى حنيفة كثيرا . لأنه لم يعلم الدليل ، وكان يظهر له دليل غيره فيفتى به » ^(٦) .

ولذلك « كان يرفع يده عند الركوع والرفع منه » ^(٧) كما هو فى السنة المتواترة عنه صلى الله عليه وسلم . فلم يمنعه من العمل بها أن أئمتها الثلاثة

(١) ابن عابدين فى « الحاشية » (١ / ٦٢) ، وغراء اللكنوى فى (النافع الكبير) (ص ٩٣) للفزالي .

(٢) وهو القائل فى أول مختصره فى فقه الشافعى - المطبوع بهامش « الام » للإمام مانصه : « اختصرت هذا الكتاب من علم محمد ابن إدريس الشافعى رحمه الله ومن معنى قوله ، لآقره على من أروده ، مع إعلامه نهيه عن تقليده غيره ، لينظر فيه لدينه ويحتاج فيه لنفسه » .

(٣) وقد صرح فيه بمخالفة إمامه فى نحو عشرين مسألة تشير الى مواطنها منه (٤٢ ، ٤٤ ، ١٠٣ ، ١٢٠ ، ١٥٨ ، ١٦٩ ، ١٧٣ ، ٢٢٨ ، ٢٣٠ ، ٢٤٠ ، ٢٤٤ ، ٢٧٤ ، ٢٧٥ ، ٢٨٤ ، ٢١٤ ، ٣٣١ ، ٣٣٨ ، ٣٥٥ ، ٣٥٦) من « التعليل المجد على موطأ محمد » (٤) ذكره ليهب ابن عابدين فى « الحاشية » (١ / ٧٤) وفى « رسم المفتى » (١ / ١٧) ، وأورده القرشى فى « الجوهر القضية فى طبقات الحنفية » (ص ٣٤٧) وقال : كان صاحب حديث ثبثا ، وكان هو واخوه براهم شيخى بلغ فى زمانهما .

(٥) « الفوائد البهية فى ترجم الحنفية » (ص ١١٦) .

(٦) « لبحر الرائق » (٦ / ٩٣) . رسم المفتى « (١ / ٢٨) .

(٧) « الفوائد » (ص ١١٦) ثم علق بقوله وقد اجاد : « قلت : يعلم منه بطلان رواية مكحول عن أبى حنيفة « إن من رفع يديه فى الصلاة فسدت صلاته » التى أغتر بها أمير كاتب الاقتضى كما مر فى ترجمته ، فإن عصام بن يوسف كان من ملازمى أبى يوسف وكان يرفع . فلو كان لتلك الرواية أصل لعلم بها أبو يوسف وعصام . قال : ويعلم أيضا أن الحنفية لم يتركوا فى مسألة مذهب امامه لقوة دليل خلاله لا يخرج به عن رتبة لتقليد ، بل هو عين التقليد فى صورة

قالوا بخلافها . ما يجب أن يكون عليه كل مسلم بشهادة الأئمة الأربعة وغيرهم كما تقدم .

وخلاصة القول : إننى أرجو أن لا يبادر أحد من المقلدين إلى الطعن فى مشرب هذا الكتاب وترك الاستفادة مما فيه من السنن النبوية بدمرى مخالفتها للمذهب . بل أرجو أن يتذكر ما أسلفناه من أقوال الأئمة فى وجوب العمل بالسنة وترك أقوالهم المخالفة لها . وليعلم أن الطعن فى هذا المشرب إنما هو طعن فى الإمام الذى يقلده أيا كان من الأئمة . فإنما أخذنا هذا المنهج منهم كما سبق بيانه ، فمن أعرض عن الاهتداء بهم فى هذا السبيل فهو على خطر عظيم ، لأنه يستلزم الإعراض عن السنة . وقد أمرنا عند الاختلاف بالرجوع إليها والاعتماد عليها ، كما قال تعالى : (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحسنوك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما) . (النساء : ٦٥) .

أسأل الله تعالى أن يجعلنا من قال فيهم : (إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا : سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون . ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون) . (النور : ٥١ - ٥٢)

نتيحات وجوابها

ذلك ما كنت كتيته منذ عشر سنوات فى مقدمة هذا الكتاب . وقد ظهر لنا فى هذه البرهة ، أنه كان لها تأثير طيب فى صفوف الشباب المؤمن ، لإرشادهم إلى وجوب العودة فى دينهم وعبادتهم إلى المنبع الصافى من الإسلام الكتاب والسنة . فقد ازداد قبيهم - والحمد لله - العاملون بالسنة والمتعبدون بها . حتى صاروا معروفين بذلك . غير أنى لمست من بعضهم توقفا عن الاندفاع إلى العمل بها لاشكا فى وجوب ذلك بعد ما سقنا من الآيات والأخبار عن الأئمة فى الأمر بالرجوع إليها . ولكن لشبهات يسمعونها من بعض المشايخ المقلدين ، لذا رأيت أن أتعرض لذكرها والرد عليها . لعل ذلك البعض يندفع بعد ذلك إلى العمل بالسنة مع العاملين بها ،

ترك التقليد . الا ترى ان عصام بن يوسف ترك مذهب ابي حنيفة فى عدم الرلع ومع ذلك هو معذور فى الخفية ؟ قال : وإلى الله المشتكى من جهلة زماننا حيث يطعنون على من ترك تقليد إمامه فى مسألة واحدة لدليلها ويخرجونه عن جماعة مقلديه ١١ ولاعجب منهم لإنهم من العوام . إنما العجب من يتشبه بالعلماء ويمشى مشيهم كالأتعام ١ .

ليكون من الفرقة الناجية بإذن الله تعالى .

١ . قال بعضهم : لاشك أن الرجوع إلى هدى نبينا صلى الله عليه وسلم في شئون ديننا أمر واجب . لاسيما ما كان منها عبادة محضة ، لا مجال للرأى والاجتهاد فيها . لأنها توقيفية . كالصلاة مثلا ، ولكننا لانكاد نسمع أحدا من المشايخ المقلدين يأمر بذلك . بل نجدهم يقرون الاختلاف . ويزعمون أنه توسعة على الأمة . ويحتجون على ذلك بحديث طالما كروه في مثل هذه المناسبة رادين به على أنصار السنة : « اختلاف أمتى رحمة » ، فيبدو لنا أن هذا الحديث يخالف النهج الذي تدعو إليه . وألفت كتابك هذا وغيره عليه فما قولك في هذا الحديث ؟
والجواب من الوجهين :

« الأول : أن الحديث لا يصح ، بل هو باطل لا أصل له ، قال

العلامة السبكي :

« لم أقف له على سند صحيح ، ولا ضعيف ، ولا موضوع » . قلت : وإنما روى بلفظ : « ... اختلاف أصحابي لكم رحمة » . و « أصحابي كالنجوم ، فبأيهم اقتديتم اعتديتم » . وكلاهما لا يصح ، الأول واه جدا ، والآخر موضوع ، وقد حققت القول في ذلك كله في « سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة » (رقم ٥٨ ، ٥٩ ، ٦١) .

الثاني : أن الحديث مع ضعفه مخالف القرآن الكريم . فإن الآيات الواردة فيه في النهي عن الاختلاف في الدين ، والأمر بالاتفاق فيه أشهر من أن تذكر . ولكن لا بأس من أن نسوق بعضها على سبيل المثال . قال تعالى : (ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم) . (الأنفال : ٤٦) . وقال : (ولا تكوتوا من المشركين ، من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا . كل حزب بما لديهم فرحون) . (الروم : ٣١ ، ٣٢) . وقال : (ولايزالون مختلفين . إلا من رحم ربك) . (هود : ١١٨ ، ١١٩) ، فإذا كان من رحم ربك لا يختلفون ، وإنما يختلف أهل الباطل ، فكيف يعقل أن يكون الاختلاف رحمة ؟^(١)

فثبت أن هذا الحديث لا يصح ، لاسندا ولامتنا .^(١) وحينئذ يتبين بوضوح أنه لا يجوز اتخاذه شبهة للتوقف عن العمل بالكتاب والسنة الذي أمر به الأئمة .

(١) ومن شاء البسط في ذلك فعليه بالمصدر السابق .

٢ . وقال آخرون : إذا كان الاختلاف فى الدين منهيًا عنه . فماذا تقولون فى اختلاف الصحابة والأئمة من بعدهم ؟ وهل ثمت فرق بين اختلافهم واختلاف غيرهم من المتأخرين ؟ .

فالجواب : نعم هناك فرق كبير بين الاختلاقيين ، ويظهر ذلك فى شيئين : الأول : سببه ، والآخر : أثره .

فأما اختلاف الصحابة ، فإنما كان عن ضرورة واختلاف طبيعى منهم فى الفهم . لا اختيارا منهم للخلاف . يضاف إلى ذلك أمور أخرى كانت فى

زمنهم . استلزمت اختلافهم ثم زالت من بعدهم ^(١) ومثل هذا الاختلاف لا يمكن الخلاص منه كليًا ، ولا يلحق أهله الذم الوارد فى الآيات السابقة وما فى معناها ، لعدم تحقيق شرط المواخذة ، وهو القصد أو الإصرار عليه .

وأما الاختلاف القائم بين المقلدة ، فلا عذر لهم فيه غالبًا ، فإن بعضهم قد تبين له الحجة من الكتاب والسنة ، وأنها تؤيد المذهب الآخر الذى لا يمتذهب به عادة ، فيدعها لا لشيء إلا لأنها خلاف مذهبه . فكأن المذهب عنده هو الأصل . أو هو الدين الذى جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ، والمذهب الآخر هو دين آخر منسوخ !

وآخرون منهم على النقيض من ذلك ، فإنهم يرون هذه المذاهب . على ما بينتها من اختلاف واسع . كشرائع متعددة . كما صرح بذلك بعض متأخريهم ^(٢) : لا حرج على المسلم أن يأخذ من أيها شاء ماشاء ، ويدع ماشاء ، إذ الكل شرع ! وقد يحتج هؤلاء وهؤلاء على بقائهم فى الاختلاف بذلك الحديث الباطل « اختلاف أمتى رحمة » وكثيرًا ما سمعناهم يستدلون به على ذلك !

ويعلل بعضهم هذا الحديث ويوجهونه بقولهم : إن الاختلاف إنما كان رحمة لأن فيه توسعة على الأمة ومع أن هذا التعليل مخالف لصريح الآيات المتقدمة . وفحوى كلمات الأئمة السابقة ، فقد جاء النص عن بعضهم برده قال ابن القاسم :

(١) راجع « الاحكام فى أصول الاحكام » لابن حزم « وحجة الله البالغة » الدهلوى ، أو رسالته الخاصة بهذا البحث « عقد الجيد فى أحكام الاجتهاد والتقليد » .

(٢) انظر « فيص القدير » للمناوى (١ - ٢٠٩) أو « سلسلة الأحاديث الضعيفة »

(١ / ٧٦ - ٧٧) طبع المكتب الإسلامى :

« سمعت مالكا والليث يقولان في اختلاف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : ليس كما قال ناس » فيه توسعة « ليس كذلك إنما هو خطأ وصواب . (١) وقال أشهب : سئل مالك عن أخذ بحديث حدثه ثقة عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أترأه من ذلك في سعة ؟ فقال : لا والله حتى يصيب الحق ، وما الحق إلا واحد ، قولان مختلفان يكونان صوابا جميعا ؟ ما الحق والصواب إلا واحدا (٢) .

وقال المونسي صاحب الإمام الشافعي :

« وقد اختلف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطأ بعضهم بعضا ، ونظر بعضهم في أقاويل بعض وتعقبها ، ولو كان قولهم كله صوابا عندهم لما فعلوا ذلك ، وغضب عمر بن الخطاب من اختلاف أبي بن كعب وابن مسعود في الصلاة في الثوب الواحد ، إذ قال أبي : إن الصلاة في الثوب الواحد حسن جميل ، وقال ابن مسعود ، إنما كان ذلك والثياب قليلة . فخرج عمر مغضبا . فقال : اختلف رجلان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن ينظر إليه ويؤخذ عنه ؟ وقد صدق أبي ، ولم يأل ابن مسعود . ولكني لا أسمع أحدا يختلف فيه بعد مقامى هذا إلا فعلت به كذا وكذا » (٣) .

وقال الإمام المونسي أيضا :

« يقال لمن جوز الاختلاف وزعم أن العالمين إذا اجتهدا في الحادثة فقال أحدهما : حلال ، والآخر : حرام . أن كل واحد منهما في اجتهاده مصيب الحق : أبأصل قلت هذا أم بقياس ؟ فإن قال : بأصل . قيل له : كيف يكون أصلا والكتاب ينفي الاختلاف ؟ وإن قلت : بقياس ، قيل : كيف تكون الأصول تنفي الخلاف ، ويجوز لك أن تقيس عليها جواز الخلاف ؟ هذا مالا يجوزه عاقل ، فضلا عن عالم » (٤) .

فإن قال قائل : يخالف ما ذكرته عن الإمام مالك أن الحق واحد لا يتعدد ماجاء في كتاب « المدخل الفقهي » للاستاذ الزرقاء (١ / ٨٩) :

(١) ابن عبد البر في « جامع بيان العلم » (٢ - ٨١ ، ٨٢) .

(٢) المصدر السابق (٢ - ٨٢ ، ٨٨ ، ٨٩) .

(٣) المصدر السابق (٢ / ٨٣ ، ٨٤) . (٤) المصدر نفسه (٢ / ٨٩) .

ولقد هم أبو جعفر المنصور ثم الرشيد من بعده أن يختاروا مذهب الإمام مالك وكتابه « الموطأ » قانوناً قضائياً للدولة العباسية ، فنهاهما مالك عن ذلك وقال .

« إن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلفوا فى الفروع . وتفرقوا فى البلدان ، وكل مصيب » .

وأقول : إن القصة معروفة مشهورة عن الإمام مالك رحمه الله . لكن قوله فى آخرها : « وكل مصيب » مما لأعلم له أصلاً فى شىء من الروايات والمصادر التى وقفت عليها ^(٢) اللهم إلا رواية واحدة أخرجها أبو نعيم فى « الحلية » (٦ / ٣٣٢) بإسناد فيه المقدم بن داود وهو من أوردتهم الذهبى فى « الضعفاء » ومع ذلك فإن لفظها « وكل عند نفسه مصيب » . فقوله « عند نفسه » يدل على أن رواية « المدخل » مدخولة ، وكيف لا تكون كذلك وهى مخالفة لما رواه الثقات عن الإمام مالك أن الحق واحد لا يتعدد كما سبق بيانه . وعلى هذا كل الأئمة من الصحابة والتابعين والأئمة الأربعة المجتهدين وغيرهم . قال ابن عبد البر (٢ / ٨٨) :

« ولو كان الصواب فى وجهين متدافعين ما خطأ السلف بعضهم بعضاً فى اجتihadهم وقضائهم وقتواهم ، والنظر يأبى أن يكون الشىء وضده صواباً كله ولقد أحسن من قال :

إثبات ضدين معا فى حال أقبح ما يأتى من المحال

فان قيل : إذا ثبت أن هذه الرواية باطلة عن الإمام فلماذا أبى الإمام على المنصور أن يجمع الناس على كتابه « الموطأ » ولم يجبه إلى ذلك ؟ .

فأقول : أحسن ما وقفت عليه من الرواية ما ذكره الحافظ ابن كثير فى « شرح اختصار علوم الحديث » (ص ٢١) وهو أن الإمام مالك قال : « إن الناس قد جمعوا واطلعوا على أشياء لم تطلع عليها » .

وذلك من تمام علمه وإنصافه كما قال ابن كثير رحمه الله تعالى . فثبت أن الخلاف شر كله . وليس رحمة . ولكن منه ما يؤاخذ عليه الإنسان ، كخلاف المتعصبة للمذاهب ومنه ما لا يؤاخذ عليه . كخلاف الصحابة ومن تابعهم من الأئمة . حشرنا الله فى زمرةهم . ووقفنا لاتباعهم .

(٢) راجع « الانتقاء » لابن عبد البر (٤٦) « كشف الغطاء فى فضل الموطأ » (ص ٦

- ٧) للحافظ ابن عساكر ، و « تذكرة الحفاظ » للذهبي (١ / ١٩٥)

فظهر أن اختلاف الصحابة هو غير اختلاف المقلدة . وخلاصته : أن الصحابة اختلفوا اضطرابا . ولكنهم كانوا ينكرون الاختلاف . . ويفرون منه ما وجدوا الى ذلك سبيلا .

وأما المقلدة فمع إمكانهم الخلاص منه ولو فى قسم كبير منه ، فلا يتفقون ولا يسعون إليه ، بل يقرونه . فشتان إذن بين الاختلاقيين .

ذلك هو الفرق من جهة السبب .

وأما الفرق من جهة الأثر . فهو أوضح . وذلك أن الصحابة رضى الله عنهم مع اختلافهم المعروف فى الفروع . كانوا محافظين أشد المحافظة على مظهر الوحدة ، يعيدون كل البعد عما يفرق الكلمة ، ويصدع الصفوف ، فقد كان فيهم مثلا من يرى مشروعية الجهر بالبسملة ، ومن يرى عدم مشروعيتها ، وكان فيهم من يرى استحباب رفع اليدين ، ومن لا يراه ، وفيهم من يرى نقض الوضوء بمس المرأة ، ومن لا يراه ، ومع ذلك فقد كانوا يصلون جميعا وراء إمام واحد . ولا يستنكف أحد منهم من الصلاة وراء الإمام لخلاف مذهبه .

وأما المقلدون . فاختلافهم على النقيض من ذلك تماما . فقد كان من آثاره أن تفرق المسلمون فى أعظم ركن بعد الشهادتين ألا وهو الصلاة ، فهم يأبون أن يصلوا جميعا وراء إمام واحد . بحجة أن صلاة الإمام باطلة أو مكروهة على الأقل بالنسبة الى المخالف له فى مذهبه ، وقد سمعنا ذلك ، ورأيناه كما رأه غيرنا ، (١) كيف لا وقد نصت كتب بعض المذاهب المشهورة اليوم على الكراهة أو البطلان ، وكان من نتيجة ذلك أن تجد أربعة محاربين فى المسجد الجامع ، يصلون فيها أئمة أربعة متعاقبين ، وتجد أناسا ينتظرون إمامهم بينما الإمام الآخر قائم يصل .

بل لقد وصل الخلاف إلى ما هو أشد من ذلك عند بعض المقلدين ، مثاله منع التزواج بين الحنفى والشافعية ، ثم صدرت فتوى من بعض المشهورين عند الحنفية . وهو الملقب بـ « مفتى الثقلين » فأجاز تزوج الحنفى بالشافعية .

* تنبيه : ادعى الأخ الدكتور البرطى فى « لأمعبيته » (ص ١٨) الاجماع على صحة اقتناء الحنفى بالشافعى ، ولما بينت له بطلان هذه الدعوى على إطلاقها ، أجاب بأنه يعنى بشرط صحة صلاة الإمام عند المقلدى المخالف لمذهبه للمذهب الإمامي فهم بهذا الشرط ماتظاهر به من الاعتدال فى هذه المسألة ولعله ييسر لنا بسط الكلام فى ذلك إن شاء الله .

(١) راجع الفصل الثامن من كتاب « مالا يجوز فيه الخلاف » (ص ٦٥ - ٧٢) تجد أمثلة عديدة مما أشرنا اليه ، وقعت بعضها من بعض علماء الأزهر .

وعلل ذلك بقوله « تنزيلاً لها منزلة أهل الكتاب » (١) ومفهوم ذلك - ومفاهيم الكتب معتبرة عندهم - أنه لا يجوز العكس ، وهو تزوج الشافعى بالحنفية ، كما لا يجوز تزوج الكتابى بالمسلمة .

هذان مثالان من أمثلة كثيرة توضح للعاقل الأثر السيء الذى كان نتيجة اختلاف المتأخرين وإصرارهم عليه ، بخلاف اختلاف السلف ، فلم يكن له أى أثر سيء فى الأمة ، ولذلك فهم فى منجاة من أن تشملهم آيات النهى عن التفرق فى الدين ، بخلاف المتأخرين ، هذان الله جميعاً إلى صراطه المستقيم . وليت أن اختلافهم المذكور انحصر ضرره بينهم - ولم يتعدده إلى غيرهم من أمة الدعوة . إذن لهان الخطب بعض الشيء ولكنه وبالأأسف تجاوزهم إلى غيرهم من الكفار فى كثير من البلاد والأقطار ، فصدهم بسبب اختلافهم عن الدخول فى دين الله أفواجا ! جاء فى كتاب « ظلام من الغرب » للأستاذ الفاضل محمد الغزالى (ص ٢٠٠) مانصه :

وحدث فى المؤتمر الذى عقد فى جامعة « برينستون » بأمريكا أن أثار أحد المحدثين سؤالا . كثيرا ما يثار فى أوساط المستشرقين والمهتمين بالنواحي الإسلامية قال :

(بأى التعاليم يتقدم المسلمون إلى العالم ، ليحددوا الإسلام الذى يدعون إليه بتعاليم الإسلام كما يفهمها السنيون ؟ أم بالتعاليم التى يفهمها الشيعة من إمامية أو زيدية .

ثم إن كلا من هؤلاء وأولئك مختلفون فيما بينهم . وقد يفكر فريق منهم فى مسألة ما تفكيراً تقديمياً محدوداً . بينما يفكر آخرون تفكيراً قديماً متزمتاً . .

والخلاصة أن الداعين إلى الإسلام يتركون المدعويين إليه فى حيرة ، لأنهم هم أنفسهم فى حيرة . .

وفى مقدمة رسالة « هدية السلطان إلى مسلمى بلاد جابان » للعلامة محمد سلطان المعصومى رحمه الله تعالى :

« وإنه كان ورد على سؤال من مسلمى بلاد جابان » (يعنى اليابان) من بلدة (طوكيو) و (أوصاكا) فى الشرق الأقصى ، حاصله : ما حقيقة دين الإسلام ؟ ثم مامعنى المذهب ؟ وهل يلزم من تشرف يدين الإسلام أن

يتمذهب على أحد المذاهب الأربعة ؟ أى أن يكون مالكيًا ، أو حنفيًا ، أو شافعيًا ، أو غيرها ، أو لا يلزم ؟

لأنه قد وقع هنا اختلاف عظيم ، ونزاع وخيم ، حينما أراد عدة أنصار من متنورى الأفكار من رجال (يابونيا) أن يدخلوا فى دين الإسلام ، ويتشرفوا بشرف الإيمان ، فعرضوا ذلك على جمعية المسلمين الكائنة فى (طوكيو) . فقال جمع من أهل الهند : ينبغى أن يختاروا مذهب الإمام أبى حنيفة ، لأنه سراج الأمة ، وقال جمع من أهل أندونيسيا (جاوا) : يلزم أن يكون شافعيًا ! فلما سمع اليابانيون كلامهم تعجبوا جدا ، وتحيروا فيما قصدوا ، وصارت مسألة المذاهب سدا فى سبيل إسلامهم * . ١

٣ - ويزعم آخرون أن معنى هذا الذى تدعون إليه من الاتباع للسنة ، وعدم الأخذ بأقوال الأئمة المخالفة لها ترك الأخذ بأقوالهم مطلقا والاستفادة من اجتهاداتهم وآرائهم .

فأقول : إن هذا الزعم أبعد ما يكون عن الصواب . بل هو باطل ظاهر البطلان . كما يبدو ذلك جليا من الكلمات السابقة . فإثنا كلها تدل على خلافه . وأن كل الذى ندعو إليه . إنما هو ترك اتخاذ المذاهب دينًا . ونصبها مكان الكتاب والسنة ، بحيث يكون الرجوع إليها عند التنازع ، أو عند إرادة استنباط أحكام جديدة ، لحوادث طارئة ، كما يفعل متفقهة هذا الزمان ، وعليه وضعوا الأحكام الجديدة للأحوال الشخصية ، والنكاح والطلاق ، وغيرها دون أن يرجعوا فيها إلى الكتاب والسنة ، ليعرفوا الصواب منها من الخطأ ، والحق من الباطل ، وإنما على طريقة « اختلافهم رحمة » ! وتتبع الرخص والتيسير أو المصلحة زعموا ، وما أحسن قول سليمان التيمي رحمه الله تعالى :

« وإن أخذت برخصة كل عالم ، اجتمع فيك الشزك كله » . رواه ابن عبد البر (٢ / ٩١ - ٩٢) وقال عقبة : « هذا إجماع لا أعلم فيه خلافا » فهذا الذى ننكره ، وهو وفق الإجماع كما ترى .

* قلت : لما جدد طبع هذه الرسالة النافعة قريبا . كتب لكتور لبرطى رسالة فى الرد عليه بعنوان : « اللامذهبية اخطر بدعة تهدد الشريعة الاسلامية » ! فما ناقشته فى هذا العنوان وغيره تبين أنه يعنى غير ما يفهمه كل مسلم اليوم من لفظه « لمذهبية » فانه قال : هى أن يلتزم الرجل الذى لم يبلغ درجة لاجتهاد إماما ، سوء تعدد هذا الإمام أو لم يتعدد ، وبذلك هدم رسالته

كلها !

وأما الرجوع إلى أقوالهم والاستفادة منها والاستعانة بها على تفهم
 جه الحق فيما اختلفوا فيه مما ليس عليه نص الكتاب والسنة ، أو كان منها
 بحاجة إلى توضيح . فأمر لانتكره ، بل نأمر به ونحض عليه لأن الفائدة
 منه مرجوة لمن سلك سبيل الاهتداء بالكتاب والسنة . قال العلامة ابن عبد
 البر رحمه الله تعالى (١٧٢ / ٢) .

« فعليك يا أخى بحفظ الأصول والعناية بها ، واعلم أن من عنى بحفظ
 السنن والأحكام المنصوصة فى القرآن ، ونظر فى أقاويل الفقهاء ، فجعله
 عوناً له على اجتهاده . ومفتاحاً لطرائق النظر وتفسيراً لجمل السنن المحتملة
 للمعانى . ولستم يقلد أحداً منهم تقليد السنن التى يجب الانقياد إليها على
 كل حال ، دون نظر ، ولم يرح نفسه بما أخذ العلماء به أنفسهم من حفظ
 السنن وتدبرها ، واقتدى بهم فى البحث والتفهم والنظر ، وشكر لهم سعيهم
 فيما أقادوه ونهروا عليه ، وحمدهم على صوابهم الذى هو أكثر أقوالهم ، ولم
 يبرئهم من الزلل كما لم يبرءوا أنفسهم منه ، فهذا هو الطالب المتمسك بما عليه
 السلف الصالح ، وهو المصيب لحظه . والمعاین لرشده . والمتبع لسنة نبيه صلى
 الله عليه وسلم . وهدى صحابته رضى الله عنهم .

ومن أعف نفسه من النظر ، وأضرب عما ذكرنا ، وعارض السنن برأيه
 ورام أن يردها إلى مبلغ نظره ، فهو ضال مضل ، ومن جهل ذلك كله أيضاً ،
 وتقمع فى الفتوى بلا علم . فهو أشد عمى ، وأضل سبيلاً » .

فهذا الحق ليس به خفاء فدعنى عن ثنيات الطريق

٤ . ثم إن هناك وهما شائعا عند بعض المقلدين يصددهم عن اتباع السنة
 التى تبين لهم أن المذهب على خلافتها ، وهو ظنهم أن اتباع السنة يستلزم
 تخلفاً صاحب المذهب ، والتخلف معناه عندهم الطعن فى الإمام ، ولما كان
 الطعن فى فرد من أفراد المسلمين لا يجوز ، فكيف فى إمام أئمتهم ؟

والجواب : أن هذا المعنى باطل ، وسببه الانصراف عن التفقه فى
 السنة ، وإلا فكيف يقول ذلك المعنى مسلم عاقل ؟ ورسول الله صلى الله
 عليه وسلم هو القائل : « إذا حكم الحاكم فاجتهد فأصاب فله أجران ، وإذا
 حكم فاجتهد فأخطأ فله أجر واحد » ^(١) فهذا الحديث يرد ذلك المعنى ،
 ويبين بوضوح لا غموض فيه أن قول القائل : « أخطأ فلان » معناه فى

(١) البخارى ومسلم .

الشرع : « أثيب فلان أجرا واحدا » فإذا كان مأجورا في رأى من خطاه ، فكيف يتوهم من تخطئته إياه فيه ؟ لاشك أن هذا التوهم أمر باطل يجب على كل من قام به أن يرجع عنه . وإلا فهو الذى يطعن فى المسلمين ، وليس فى فرد عادى منهم . بل فى كبار أئمتهم من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من الأئمة المجتهدين وغيرهم ، فإننا نعلم يقينا أن هؤلاء الأجلة كان يخطئ بعضهم بعضا ، ويرد بعضهم على بعض ^(١) أفيقول عاقل : أن بعضهم كان يطعن فى بعض ، بل لقد صح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطأ أبا بكر رضى الله عنه فى تأويله لرؤيا كان رآها رجل . فقال صلى الله عليه وسلم له : « أصبت بعضا وأخطأت بعضا » ^(٢) فهل طعن صلى الله عليه وسلم ومن عجب تأثير هذا الوهم على أصحابه ، أنه يصددهم عن اتباع السنة المخالفة لمذهبهم : لأن اتباعهم إياها معناه عندهم الطعن فى الإمام . وأما اتباعهم إياه - ولو فى خلاف السنة - فمعناه احترامه وتعظيمه ؛ ولذلك فهم يصرون على تقليده ، فرارا من الطعن الموهوم .

ولقد نسى هؤلاء - ولا أقول : تناسوا - أنهم بسبب هذا الوهم وقعوا فيما هو شر مما منه فروا ، فإنه لو قال لهم قائل : إذا كان الاتباع يدل على احترام المتبوع ، ومخالفته تدل على الطعن فيه ، فكيف أجزتم لأنفسكم مخالفة سنة النبى صلى الله عليه وسلم ، وترك اتباعها إلى اتباع إمام المذهب فى خلاف السنة ، وهو غير معصوم ، والطعن فيه ليس كفرا ؟ فلئن كان عندك مخالفة الإمام تعتبر طعنا فيه - فمخالفة الرسول صلى الله عليه وسلم أظهر فى كونها طعنا فيه . بل ذلك هو الكفر بعينه ، والعياذ بالله منه ، لو قال لهم ذلك قائل لم يستطيعوا عليه جوابا . اللهم إلا كلمة واحدة طالما سمعناها من بعضهم ، وهى قولهم : إنما تركنا السنة ثقة منا بإمام المذهب ، وأنه أعلم بالسنة منا .

وجوابنا على هذه الكلمة من وجوه يطول الكلام عليها فى هذه المقدمة . ولذلك فانى أقتصر على وجه واحد منها ، وهو جواب فاصل بإذن الله ، فأقول :

(١) انظر كلام الإمام المازنى المتقدم انفا (ص . ٤٦ ، ٤٧) كلام الحافظ ابن رجب المتقدم

(ص ٣٥) .

(٢) البخارى ومسلم ، وراجع سببه وتبريجه فى (الاحاديث الصحيحة) (١٢١) .

ليس إمام مذهبكم فقط هو أعلم منكم بالسنة بل هناك عشرات بل مئات الأئمة هم أعلم أيضا منكم بالسنة ، فإذا جاءت السنة الصحيحة على خلاف مذهبكم ، وكان قد أخذ بها أحد من أولئك الأئمة ، فالأخذ بها والحالة هذه حتم لازم عندكم ، لأن كلمتكم المذكورة لاتتفق هنا ، فإن مخالفكم سيقول لكم معارضا : إنما أخذنا بهذه السنة ثقة منا بالإمام الذى أخذ بها ، فاتباعه أولى من اتباع الإمام الذى خالفها . وهذا بين لا يخفى على أحد إن شاء الله تعالى .

إن كتابنا هذا لما جمع السنان الثابتة عنه صلى الله عليه وسلم فى صفة صلاته ، فلا عذر لأحد فى ترك العمل بها ، لأنه ليس فيه ما اتفق العلماء على تركه . حاشاهم من ذلك ، بل ما من مسألة وردت فيه إلا وقد قال بها طائفة منهم ، ومن لم يقل بها فهو معذور ، ومأجور أجرا واحدا ، لأنه لم يرد إليه النص بها ولذلك فإنى أستطيع أن أقول : إطلاقا ، أو ورد لكن بطريق لاتقوم عنده به الحجة . أو لغير ذلك من الأعذار المعروفة لدى العلماء ، وأما من ثبت النص عنده بعده فلا عذر له فى تقليده ، بل الواجب اتباع النص المعصوم ، وذلك هو المقصود من هذه المقدمة ، والله عز وجل يقول : (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم ، واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه ، وأنه إليه تحشرون) . (الأنفال : ٢٤) والله يقول الحق ، وهو يهدى السبيل ، وهو نعم المولى ونعم النصير . وصلى الله على محمد ، وعلى آله وصحبه وسلم . والحمد لله رب العالمين .

دمشق ٢٨ - ١٠ - ١٣٩٧ هـ

محمد ناصر الدين الألبانى

استقبال الكعبة

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة استقبال الكعبة في الفرض والنفل ، ^(١) وأمر صلى الله عليه وسلم بذلك فقال لـ « المسىء صلاته » « إذا قمت إلى الصلاة فأسيغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر » ^(٢) و « كان صلى الله عليه وسلم في السفر يصلى النوافل على راحلته ويوتر عليها حيث توجهت به [شرقا وغربا] » ^(٣)

وفى ذلك قوله تعالى : (فأينما تولوا فثم وجه الله) (البقرة : ١١٥) ^(٤) .

و « كان - أحيانا - إذا أراد أن يتطوع على ناقته استقبل بها القبلة فكبر ، ثم صلى حيث وجهه ركابه » ^(٥) .

و « كان يركع ويسجد على راحلته إيماء برأسه ، ويجعل السجود أخفض من الركوع » ^(٦) .

(وكان إذا أراد أن يصلى الفريضة نزل فاستقبل القبلة) ^(٧) وأما في صلاة الخوف الشديد ، فقد شرع صلى الله عليه وسلم لأمته أن يصلوا رجلا وقياما على أقدامهم ، أو ركبانا ، مستقبلي القبلة ، أو غير مستقبلها ^(٨) . وقال صلى الله عليه وسلم : « إذا اختلطوا فإنما هو التكبير والإشارة بالرأس » ^(٩) وكان صلى الله عليه وسلم يقول : « ما بين المشرق والمغرب قبلة » ^(١٠) .

(١) هذا شيء مقطوع به لتواتره ، فيفنى ذلك عن تخريجه ، ويأتى ما يدل عليه .

(٢) البخارى ومسلم والسراج . (٤) مسلم وصححه الترمذى .

(٥) أبو داود وابن حبان فى « الثقات » (١ - ١٢) والضياء - فى « المختارة »

يسند حسن ، وصححه ابن السكن وابن الملقن فى « خلاصة البدر المنير » (٢٢ - ١) ومن

قبلهم عبد الحق الإشبلى فى « أحكامه » (رقم ١٣٩٤ بتحقيق) .

(٦) أحمد والترمذى وصححه . (٧) البخارى وأحمد

(٨) البخارى ومسلم . (٩) البيهقى بسند « الصحيحين » .

(١٠) الترمذى والحاكم صحاه . وقد خرجته فى « أرواء الغليل » (٣٩٢) يسر الله

طبعه .

قال جابر رضى الله عنه : كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مسير أو سرية ، فأصابنا عيم ، فتحيرنا واختلطنا فى القبلة ، فصلى كل رجل منا على حدة ، فجعل أحدها يخط بين يديه لنعلم أمكنتنا ، فلما أصبحنا نظرناه ، فإذا نحن صليها على غير القبلة ، فذكرنا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم (فلم يأمر بالإعادة) وقال : قد أجزأت صلاتكم (١) .

« كان صلى الله عليه وسلم يصلى نحو بيت المقدس (والكعبة بين يديه) قبل أن تنزل هذه الآية : (قد نرى تقلب وجهك فى السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام) ، [البقرة : ١٤٤] فلما نزلت استقبل الكعبة ، فبينما الناس بقاء فى صلاة الصبح ، إذ جاءهم آت فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنزل عليه الليلة قرآن ، وقد أمر أن يستقبل الكعبة ، (ألا) فاستقبلوها ، وكانت وجوههم إلى الشام فاستداروا (واستدار إمامهم حتى استقبل بهم القبلة) » . (٢)

القيام

وكان صلى الله عليه وسلم يقف فيها قائما فى الفرض والتطوع ائتمارا بقوله تعالى : (وقوموا لله قانتين) (البقرة : ٢٣٨) .

وأما فى السفر فكان يصلى على راحلته النافلة .
وشرع لأمرته أن يصلوا فى الخوف الشديد على أقدامهم ، أو ركبانا كما تقدم . وذلك قوله تعالى : (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى (٣) وقوموا لله قانتين . فان خفتهم فرجالا أو ركبانا ، فإذا امنتم فاذكروا الله كما علمكم مالم تكونوا تعلمون) [البقرة ٢٣٨] .

(١) لدار قطنى ، ولحاكم ، والبيهقى ، ولترمذى ، وابن ماجة ، والطبرانى .
(٢) ليخارى ومسلم ، وأحمد والسراج ، والطبرانى (٣ / ١٠٨ / ٢) وابن ماجة .
(٣) ٢٤٣ - (١) .

(٣) هى صلاة لمصر على القول الصحيح عند جمهور العلماء ، منهم أبو حنيفة وصاحبا
وفى ذلك أحاديث كثيرة ساقها الحافظ بن كثير فى تفسيره .

و « صلى صلى الله عليه وسلم فى مرض موته جالسا » (١١) .

وصلّاها كذلك مرة أخرى قبل هذه حين « اشتكى صلى الناس وراءه قياما ، فأشار إليهم اجلسوا فجلسوا ، فلما انصرف وقال : إن كدتُم أنفّا لتفعلون فعل فارس والروم يقومون على ملوكهم وهم قعود ، فلا تفعلوا ، إنّا جعل الإمام ليؤتم به ، فإذا ركع فاركعوا ، وإذا رفع فارفعوا ، وإذا صلى جالسا فصلوا جلوسا (أجمعون) » (١٢) .

صلاة المويض جالسا

وقال عمران بن حصين رضى الله عنه : « كانت بى بواسير (١٣) فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : صل قائما ، فإن لم تستطع فقاعدا ، فإن لم تستطع فعلى جنب » (١٤) .

وقال أيضا : « سألته صلى الله عليه وسلم عن صلاة الرجل وهو قاعد ، فقال : من صلى قائما فهو أفضل ، ومن صلى قاعدا فله نصف أجر القائم ، ... : سألنا نائما (وفى رواية مضطجعا) فله نصف أجر القاعد » (١٥) . والمراذع المريض ، فقد قال أنس رضى الله عنه :

« خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناس وهم يصلون قعودا من مرض ، فقال : إن صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم » (١٦) .

(١) الترمذى وصححه ، وأحمد (٢) البخارى ومسلم .

(٣) جمع بأسورة ، يقال بالمرعدة ، وبالنون . والذي بالمرعدة يوم فى باطن المقعدة ، والذي بالنون : قرحة فاسدة لاتقبل البرء مادام فيها ذلك الفساد . كذلك فى «الفتح» .

(٤ ، ٥) البخارى وأبو داود وأحمد . قال الخطائى :

« والمراد بحديث عمران : المريض المقتري الذى يمكنه أن يتحامل فيقوم مع مشقة ، فجعل أجر القاعد على النصف من أجر القائم ترغيبا فى القيام مع جواز قعوده » قال الحفاظ فى «الفتح» (٢ / ٤٦٥٨) : « وهو حمل متجه » .

(٦) أحمد وابن ماجه بسند صحيح .

و « عاد صلى الله عليه وسلم مريضاً. فرآه يصلى على وسادة فأخذها فرمى بها ، فأخذ عوداً ^(١) ليصلى عليه ، فأخذه فرمى به وقال : صل على الأرض ان استطعت، وإلا فأوم إيماء ، واجعل سجودك أخفض من ركوعك » ^(٢) .

الصلاة فى السفينة

وسئل صلى الله عليه وسلم عن الصلاة فى السفينة ؟ فقال : « صل فيها قائماً إلا أن تخاف الغرق » ^(٣)

ولما أسن صلى الله عليه وسلم وكبر اتخذ عموداً فى مصلاه. يعتمد عليه ^(٤) .

القيام والقعود فى صلاة الليل

و « كان صلى الله عليه وسلم يصلى ليلاً طويلاً قائماً ، وليلاً طويلاً قاعداً ، وكان إذا قرأ قائماً ركع قائماً ، وإذا قرأ قاعداً ركع قاعداً » ^(٥) وكان - أحياناً - يصلى جالساً فيقرأ وهو جالس ، فإذا بقى من قراءته قدر ما يكون ثلاثين. أو أربعين آية قام فقرأها وهو قائم ثم ركع وسجد ، ثم يصنع فى الركعة الثانية مثل ذلك » ^(٦) .

(١) أى خشبة ، فى « لسان العرب » : العود كل خشبة دقت . وقيل : العود : خشبة كل شجرة دق أو غلط . قلت : والحديث يؤيد القول الثانى ، فان تفسيره بالقول الأول بعيد .
(٢) الطبرانى والبخارى وابن السكيت فى « حديثه » (٦٧ / ٢) والبيهقى ، وسنده صحيح كما بينه فى « الصحيحين » (٣٢٣) .
(٣) البراز (٦٨) والبارقطنى وعبد الفنى المقدسى فى « السنن » (٨٢ - ٨٣) وصححه الحاكم ووافقه الذهبى .

(٤) أبو داود والحاكم وصححه هو والذهبي . وقد خرجته فى « الصحيحة » (٣١٩)

(٥) مسلم وأبو داود .

(٦) البخارى ومسلم

وإنما « صلى السبحة قاعدا فى آخر حياته لما اسن ، وذلك قبل وفاته بعام » (١١) .
و « كان يجلس متربعا » (١٢) .

الصلاة فى النعال والأمر بها

و « كان يقف حافيا - أحيانا - ومنتعلا - أحيانا - » (١٣) .
وأباح ذلك لأئمة فقال : « إذا صلى أحدكم فليلبس نعليه أو ليخلعهما بين رجليه ، ولا يؤذى بهما غيره » (١٤) .
وأكد عليهم الصلاة فيهما أحيانا فقال : « خالفوا اليهود فإنهم لا يصلون فى نعالهم ولا خفافهم » (١٥) .
وكان ربما نزعهما من قدميه وهو فى الصلاة ثم استمر فى صلاته كما قال أبو سعيد الخدرى :

« صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فلما كان فى بعض صلاته خلع نعليه فوضعهما عن يساره ، فلما رأى الناس ذلك خلعوا نعالهم ، فلما قضى صلاته قال : ما بالكم القيتم نعالكم ؟ فقالوا : أريناك ألقيت نعليك فألقينا نعالنا ، فقال : إن جبريل أتانى فأخبرنى أن فيها قدرا أو قال : أذى (وفى رواية : خبثا) فألقيتهما ، فإذا جاء أحدكم إلى المسجد فلينظر فى نعليه ، فإن رأى فيهما قدرا أو قال أذى (وفى الرواية الأخرى : خبثا) فليمسحهما وليصل فيهما » (١٦) .
و « كان إذا نزعهما وضعهما عن يساره » (١٧) ، وكان يقول « إذا صلى

(١١) مسلم وأحمد .

(١٢) الثائى وابن خزيمة فى (صحيحه) (١ / ٧ / ٢) وعبد الغنى المقدسى فى « السنن » (١ / ١٨) والحاكم وصححه ، ووافقه الذهبى .

(١٣) أبو داود وابن ماجة . وهو حديث متواتر كما ذكر الطحاوى .

(٤ ، ٥) أبو داود ولبزار (٥٣ - زوائده) وصححه الحاكم ووافقه الذهبى .

(١٤) أبو داود وابن خزيمة والحاكم وصححه ووافقه الذهبى والنوى .

(١٥) أبو داود والثائى وابن خزيمة (١ / ١١٠ / ٢) بسند صحيح :

أحدكم فلا يضع نعليه عن يمينه ولا عن يساره فتكون عن يمين غيره إلا أن لا يكون عن يساره أحد وليضعهما بين رجليه « (١١) .

الصلاة على المنبر

و « صلى صلى الله عليه وسلم - مرة - على المنبر (وفى رواية : أنه ذو ثلاث درجات) (٢) ف (قام عليه فكبر وكبر الناس وراءه وهو على المنبر) (ثم ركع وهو عليه) ثم رفع فنزل القهقري حتى سجد فى أصل المنبر ثم عاد ، (فصنع فيها كما صنع فى الركعة الأولى) ، حتى فرغ من آخر صلاته ثم أقبل على الناس فقال : يا أيها الناس إننى صنعت هذا لتأتموا بهى وتعلموا صلاتى « (٣) .

السترة وجوبها

و « كان صلى الله عليه وسلم يقف قريبا من السترة ، فكان بينه وبين الجدار ثلاثة أذرع » (٤) و « بين موضع سجوده والجدار ممر شاة » (٥) . وكان يقول : « لاتصل إلا إلى سترة ، ولاتدع أحدا يمر بين يديك ، فإن أبى فلتقاتله فإن معه القرين » (٦) . ويقول : إذا صلى أحدكم إلى سترة فليدن منها لا يقطع الشيطان عليه صلاته « (٧) .

-
- (١) أبو داود وابن خزيمة والحاكم وصححه ووافقه الذهبي والنووى .
(٢) هذا هو المنبر على المنبر أن يكون ذا ثلاث درجات . لا أكثر ، والزيادة عليها بدعة أموية ، كثيرا ما تعرض الخلف للقطع ، والقرار من ذلك يجعله فى الزاوية الغربية من المسجد أو المحراب بدعة أخرى ، وكذلك جعله مرتفعا فى الجدار الجنوبي كالشرفة يصعد إليه بدرج لصيق الجدار ، وخير الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم وآله . راجع « الفتحة » (٢ / ٢٣١) .
(٣) البخارى ومسلم والرواية الأخرى له وابن سعد (١ / ٢٥٣) .
(٤) البخارى وأحمد .
(٥) البخارى ومسلم .
(٦) ابن خزيمة فى « صحيحه » (٣١ / ٩ / ١) بسند جيد .
(٧) أبو داود والبزار (ص ٥٤ - زوائده) والحاكم وصححه ووافقه الذهبي والنووى .

و « كان - أحيانا - يتحرى الصلاة عند الاسطوانة التى فى مسجده »
و « كان إذا صلى [فى فضاء ليس فيه شىء يستتر به] غرز بين يديه
حرية فصلى إليها والناس وراءه » ، (١١) وأحيانا « كان يعرض (١٢) راحلته
فيصلى إليها » ، (١٣) وهذا خلاف الصلاة فى أعطان الإبل (١٤) فانه « نهى
عنها » ، (١٥) وأحيانا « كان يأخذ الرجل فيعدله فيصلى إلى آخرته » (١٦) .

وكان يقول : « إذا وضع أحدكم بين يديه مثل مؤخرة (١٧) الرجل فليصل
ولا يبالي من مر وراء ذلك » ، (١٨) و « صلى - مرة - إلى شجرة » ، (١٩)
و (كان - أحيانا - يصلى إلى السرير وعائشه رضى الله عنها مضطجعة
عليه (تحت قطيفتها) . (٢٠) وكان صلى الله عليه وسلم لا يدع شيئا يمر
بينه وبين السترة فقد « كان يصلى » إذ جاءت شاة تسعى بين يديه
فساعاها (٢١) حتى ألزق بطنه بالحائط (ومرت من ورائه) « (٢٢) .
و « صلى صلاة مكتوبة فضم يده فلما صلى قالوا : يا رسول الله أحدث
فى الصلاة شىء ؟ قال : لا ، الا أن الشيطان أراد أن يمر بين يدي فخنقته
حتى وجدت برد لسانه على يدي . وايم الله لولا ما سبقنى إليه أخى سليمان
لارتبط إلى سارية من سواري المسجد حتى يطفئ به ولدان أهل المدينة [فمن

(١) البخارى ومسلم وابن ماجه .

(٢) بتشديد الراء أى يجعلها عرضا .

(٣ ، ٦) البخارى وأحمد .

(٤) أى : مباركتها .

(٥) مسلم وابن خزيمة (٩٢ / ٢) وأحمد .

(٦) بضم الميم وكسر الحاء وهززة ساكنة . وفيها لغات أخرى وهى العمود الذى فى آخر
الرجل

(٨) مسلم وأبو داود .

(٩) النسائي . وأحمد بسند صحيح

(١٠) البخارى ومسلم وأبو يعلى (٣ - ١١٧ - مصورة المكتب) .

(١١) أى : سابقها وهى مفاعلة من السعى

(١٢) ابن خزيمة فى « صحيحه » (١ / ٩٥ / ١) . والطبرانى (٣ / ١٤ / ٣) والحاكم

وصححه ووافقه الذهبى .

استطاع أن لا يحول بينه وبين القبلة أحد فليفعل [(١)] .
 وكان يقول : « إذا صلى أحدكم إلى « شئ » يستره من الناس ، فأراد
 أحد أن يجتاز بين يديه فليدفع في نحره (وليدراً ما استطاع) . (وفى
 رواية : فليمنعه ، مرتين) فإن أبى فليقاتله فانما هو شيطان » (٢)
 وكان يقول : « لو يعلم المار بين يدي المصلى ماذا عليه لكان أن يقف
 أربعين خيراً له من أن يمر بين يديه » (٣) .

ما يقطع الصلاة

وكان يقول : « يقطع صلاة الرجل إذا لم يكن بين يديه كآخرة الرجل :
 المرأة [الخائض] ، (٤) والحمار والكلب الأسود ، قال أبو ذر : قلت :
 يا رسول الله ما بال الأسود من الأحمر ؟ فقال : الكلب الأسود شيطان » (٥)

الصلاة نجاء القبر

وكان ينهى عن الصلاة تجاه القبر فيقول :
 « لاتصلوا إلى القبور ، ولا تجلسوا عليها » (٦)

(١) أحمد والدارقطنى والصبرانى بسند صحيح ، وهذا الحديث قد ورد معناه فى «
 الصحيحين » وغيرهما عن جمع من الصحابة وهو من الأحاديث الكثيرة التى يفسر بها طائفة
 التقاديبانية ، فإنهم لا يؤمنون بعالم الجن المذكور فى القرآن والسنة ، وطريقهم فى رد النصوص
 معروفة ، فإن كانت من القرن فرحوا معانيها كقولهم تعالى :

(قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن) . قالوا : أى من الإنس ؟ فيجعلون لفظة الجن
 مرادفة للفظ الإنس كـ « البشر » فخرجوا بذلك عن اللغة والشرع ، وإن كانت من السنة ، فإن
 أمكنهم تحريفها بالتأويل الباطل فعلوا ، وإلا فما أسهل حكمهم ببطالاتها ولو أجمع أئمة الحديث كلهم
 ولأمة جميعها من ورائهم على صحتها بل تواترها . هذا والله .

(٢ ، ٣) البخارى ومسلم والرواية الأخرى لابن خزيمة (١ / ٩٤ / ١)

(٤) أى البالغة

(٥ ، ٦) مسلم وأبو داود وابن خزيمة (٢ / ٩٥ / ١)

النية (١)

وكان صلى الله عليه وسلم يقول : « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى » (٢).

التكبير

ثم كان صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بقوله : « (الله أكبر) » (٣) وأمر بذلك « المسىء صلاته » ، كما تقدم ، وقال له : « إنه لا تتم صلاة لأحد من الناس حتى يتوضأ فيضع الوضوء مواضعه ثم يقول : الله أكبر » (٤) وكان يقول : مفتاح الصلاة الطهور ، وتحريمها (٥) التكبير وتحليلها التسليم » (٦).

وكان يرفع صوته بالتكبير حتى يسمع مع خلفه » (٧) .
و « كان إذا مرض رفع أبو بكر صوته يبلغ الناس تكبيره » صلى الله عليه وسلم » (٨) .
وكان يقول : « إذا قال الإمام : الله أكبر ، فقولوا الله أكبر » (٩) .

(١) قال النووي في «روضة الطالبين» (١ / ٢٢٤) طبع المكتب الإسلامى . والنية : هى القصد فيحضر المصلى فى ذهنه ذات الصلاة وما يجب التعرض له من صفاتها ، كالظاهرة والفرضية وغيرها ، ثم يقصد هذه العلوم قصدا مقارنا لأول التكبير .
(٢) البخارى ومسلم .

(٣) مسلم وابن ماجة . وفى الحديث اشارة إلى أنه لم يكن يستفتحها بنحو قولهم : نويت أن أصلى « الخ . بل هذا من البدع اتفاقا ، وإنما اختلفوا فى أنها حسنة أو سيئة ، ونحن نقول : إن كل بدعة فى العبادة ضلالة ، لعنوم قوله عليه الصلاة والسلام « وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة فى النار » . وتفصيل ذلك لا يتسع له المقام . (٤) الطبرانى بإسناد صحيح .

(٥) أى وتحريم ما حرم الله منها من الأفعال وكذا تحليلها ، أى تحليل ما أحل خارجها من الأفعال والمراد بالتحريم والتحليل . والمحدث كما يدل على أن باب الصلاة مسدود ليس للبعد فتحه إلا بظهور ، فكذلك يدل على أن الدخول فى حرمتها لا يكون ، لا بالتكبير ، والخروج منها لا يكون إلا بالتسليم ، وهو مذهب الجمهور .

(٦) أبو داود والترمذى والحاكم وصححه وروقه الذهبى .

(٧) أحمد والحاكم وصححه وإفق الذهبى

(٨) مسلم ولنسائى (٩) أحمد والبيهقى بسند صحيح .

رفع اليدين

وكان يرفع يديه تارة مع التكبير ، (١) وتارة بعد التكبير (٢) وتارة قبله (٣).

و « كان يرفعهما ممدودة الأصابع ، [لا يفرج بينهما ولا يضمهما] (٤) وكان يجعلهما حذو منكبيه ، (٥) وربما كان يرفعهما حتى يحاذى بهما (فروع) أذنيه . (٦) »

وضع اليمنى على اليسرى والأمر به

و « كان صلى الله عليه وسلم يضع يده اليمنى على اليسرى » ، (٧) وكان يقول : « إنا معشر الأنبياء أمرنا بتعجيل فطرنا وتأخير سحورنا ، وأن نضع أيماننا على شمالكنا فى الصلاة » . (٨) و « مر برجل وهو يصلى وقد وضع يده اليسرى على اليمنى ، فانتزعهما ووضع اليمنى على اليسرى » (٩) .

وضعهما على الصدر

و « كان يضع اليمنى على ظهر كفه اليسرى والرسغ والساعد » ، (١٠) و « وأمر بذلك أصحابه » . (١١) و « كان - أحيانا - يقبض اليمنى على اليسرى » (١٢) .

(١) البخارى وأبو داود (٣ ، ٢) البخارى والنسائى .

(٤) أبو داود وابن خزيمة (١/٦٢ ، ٢/٦٤) وقام والحاكم وصححه ووافقه الذهبى .

(٥) البخارى والنسائى .

(٦) البخارى وأبو داود .

(٧) (٨ ، ١) بن حبان والضعفاء بسند صحيح (٩) أحمد وأبو داود بسند صحيح

(١٠) أبو داود والنسائى وابن خزيمة (٢/٥٤ ، ١) بسند صحيح وصححه ابن حبان (٤٨٥) .

(١١) مالك والبخارى وأبو عوثة .

(١٢) النسائى والدارقطنى بسند صحيح وفى هذا الحديث دليل على أن من السنة القبض ،

وفى الحديث الأول الرضع ، فكل سنة ، وأما الجمع بين الوضع والقبض الذى استحسنته بعض المتأخرين من المنفية قبدة ، وصورته كما ذكروا أن يضع يمينه على يساره ، أخذاً رشفها بخنصره وإبهامه ، ويبسط الأصابع الثلاث ، كما فى (حاشية ابن عابدين على الدار) (١/٥٤) فلا تغتر بقول بعض المتأخرين .

و « كان يضعهما على الصدر » (١١).

و « كان ينهى عن الاختصار (٢) فى الصلاة » (٣).

النظر إلى موضع السجود ، الخشوع

و « كان صلى الله عليه وسلم إذا صلى طأطأ رأسه ورمى ببصره نحو الأرض » ، (٤) و « لما دخل الكعبة ما خلف بصره موضع سجوده حتى خرج منها » (٥).

وقال صلى الله عليه وسلم : « لا ينبغي أن يكون فى البيت شئ يشغل المصلى » (٦).

و « كان ينهى عن رفع البصر الى السماء » ، (٧) ويؤكد فى النهى حتى قال : « ليتتهين أقوام يرفعون أبصارهم إلى السماء فى الصلاة أو لا ترجع إليهم » (وفى رواية : أو لتخطفن أبصارهم) (٨).

وفى حديث آخر : « فإذا تمليتم فلا تلتفتوا ، فإن الله ينصت وجهه لوجه عبده فى صلاته ما لم يلتفت » (٩).

(١١) أبو داود وابن خزيمة فى صحيحه (١ / ٥٤ / ٢) وأحمد وأبو الشيخ فى تاريخ إصيهان (١ ص ١٢٥) ، وحسن وأحمد أسانيد الترمذى ، ومعناه فى الموطأ والبخارى فى صحيحه (عند التأمل).

(تنبيه) : وضعها على الصدر هو الذى ثبت فى السنة ، وخلافه إما ضعيف أو لا أصل له ، وقد عمل بهذه السنة الإمام إسحق بن راهويه ، فقال المروى فى (المسائل) (ص ٢٢٢) : « كان إسحق يوتر بنا ... ويرفع يديه فى القنوت ، ويقتل قبل الركوع ، ويضع يديه على ثديه أو تحت الثديين » .

وتريب منه ما روى عبد الله بن أحمد فى « مسائله » (ص ٦٢) قال : « رأيت أبى إذا صلى وضع يديه إحداها على الأخرى فوق السرة » .

(٢) هو أن يضع يديه على خاصرته كما تسره بعض الرواة .

(٣) البخارى ومسلم .

(٤ ، ٥) البيهقى والحاكم وصححه وهو كما قال ، وللحديث الأول شاهد من حديث عشرة

من أصحابه صلى الله عليه وسلم ، رواه ابن عساکر (٢ / ٢٠٧ / ٧) .

(٦) أبو داود وأحمد بسند صحيح . (٧) البخارى وأبو داود .

(٨) مسلم والبخارى والسراج (٩) الترمذى والحاكم وصحاحه .

وقال أيضا عن التلفت : « اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد » (١).

وكان صلى الله عليه وسلم يقول : « صل صلاة مودع كأنك تراه ، من كنت لا تراه فإنه يراك » .

ويقول : « مامن امرئ تحضره صلاة مكتوبة فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها إلا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم يؤت كبيرة وذلك الدهر كله » (٢).

وقد صلى صلى الله عليه وسلم في خيمصة (٣) لها أعلام فنظر الى أعلامها نظرة ، فلما انصرف قال : اذهبوا بخيمصتي هذه إلى أبى جهم وائتونى بأنبجانية (٤) أبى جهم فإنها الهتنى آنفا عن صلاتى (وفى رواية فانى نظرت الى علمها فى الصلاة فكاد يفتتنى) « (٥) .

و « كان لعائشة ثوب فيه تصاوير ممدود إلى سهرة (٦) فكان النبى صلى الله عليه وسلم يصلى إليه فقال : اخرجيه عنى [فانه لا تزال تصاويره تعرض بى فى صلاتى] » (٧) .

وكان يقول : « لاصلاة بحضرة طعام ، ولا وهو يدافعه الأخبثان » (٨).

(١) البخارى وأبو داود

(٢) المخلص فى « أحاديث مستقاة » والطبرنى والرويانى ولضياء فى « المختارة » وابن ماجه وأحمد وابن عساكر وصححه الهيثمى لفقهِه فى « اسنى المطالب »

(٣) ثوب خز أو صوف معلم (٤) كساء غليظ لا علم له .

(٥) البخارى ومسلم ومالك .

(٦) بيت صغير منحدر فى الأرض قليلا شبيه بالمخدع والخزانة « نهاية » .

(٧) البخارى ومسلم وأبو عروة . رغا لم يأمر صلى الله عليه وسلم بنزع التصاوير ومتكهن وأكتفى بتنحيها لأنها - والله أعلم - لم تكن من ذوات الأرواح ، بدليل هتكه صلى الله عليه وسلم غيرها من التصاوير كما هو فى عدة روايات فى « الصحيحين » ، ومن شاء التوسع فى هذا فللمراجع « فتح البى » (١ / ٣٢١) .

(٨) البخارى ومسلم ، وابن أبى شبيب (١٢ / ١١٠) الحديث الثانى .

أدعية الاستفتاح

ثم كان صلى الله عليه وسلم يستفتح القراءة بأدعية كثيرة متنوعة يحمد الله تعالى فيها ويحده ويشئ عليه ، وقد أمر بذلك « المسىء صلاته » فقال له لاتتم صلاة أحد من الناس حتى يكبر ويحمد الله جل وعز ويشئ عليه .
ويقراً بما تيسر من القرآن ... » ^(١) وكان يقرأ تارة بهذا ، وتارة بهذا .
فكان يقول :

١ - « اللهم باعد بينى وبين خطاياى كما باعدت بين المشرق والمغرب .
اللهم نقنى من خطاياى كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس ، اللهم اغسلنى من خطاياى بالماء والثلج البارد » ، وكان يقوله فى الغرض ^(٢) .

٢ . وجهت وجهى للذى فطر السماوات والأرض حنيفاً (مسلماً)
وما أنا من المشركين ، إن صلاتى ونسكى ومعياى ومأتى لى رب العالمين ،
لا شريك لى ، وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين ^(٣) ، اللهم أنت الملك ، لا إله إلا أنت ، [سبحانه وبحمده] أنت ربى وأنا عبدك ^(٤) ، ظلمت نفسى ،
واعترفت بذنبى ، فاغفر لى ذنبى جميعاً إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ،
واهْدِنى لأحسن الأخلاق لا يهْدى لأحسنها إلا أنت ، واصرف عنى سيئها

(١) أبو داود والحاكم وصححه ووافقه الذهبي .

(٢) البخارى ومسلم ، ولاهن أبى شيبة (١٢ / ١٠ / ١٢) .

(٣) هكذا فى أكثر الروايات . ونى بعضها : « وأنا من المسلمين » ، والظاهر أنه من تصرف بعض الرواة ، وقد جاء ما يدل على ذلك ، فعلى المصلى أن يقول : « وأنا أول المسلمين » ولا حرج عليه فى ذلك خلافاً لما يزعم البعض . توهم أنه أن المعنى « إنى أول شخص اتصف بذلك بعد أن كان الناس بمعزل عنه » وليس كذلك ، بل معناه بيان المسارعة فى لامتنال لما أمر به ، ونظيره (قل إن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين) وقال موسى صلى الله عليه وسلم : (وأنا أول المؤمنين) .

(٤) أى لا أعبد غيرك . قاله الأزهري .

لا يصرف عني سينها إلا أنت لبيك وسعديك ، ^(١) والخير كله في يديك ،
والشر ليس إليك ^(٢) (والمهدى من هديت) .

أنا بك وإليك ، (لامنجا ولا ملجا منك إلا إليك) تباركت وتعاليت ،
استغفرك وأتوب إليك « وكان يقول في الفرض والنفل : ^(٣) ،

٣ - مثله دون قوله « أنت ربى وأنا عبدك » الخ ويزيد : « اللهم أنت
الملك لا إله إلا أنت سبحانك ويحمدك » ^(٤) .

٤ - مثله أيضا إلى قوله : « وأنا أول المسلمين » ويزيد : « اللهم
اهدني لأحسن الأخلاق وأحسن الأعمال لا يهدي لأحسنها إلا أنت ، وقتني
سوء الأخلاق والأعمال لا يقى سينها إلا أنت » ^(٥) .

(١) أى أنا مقيم على طاعتك إقامة بعد إقامة : من « ألب » بالمقام إذا أقام فيه .
« وسعديك » أى مساعدة لأمرك بعد مساعدة ومتابعة بعد متابعة لدينك الذى الرتضيته .
(٢) أى لا ينسب الشر الى الله تعالى لأنه ليس فى فعله تعالى شر . بل العصاله هز وجل
كلها خير ، لأنها دائرة بين العدل والفضل والحكمة . وهو كله خير لا شر فيه . والشر إنما صار شرا
لاتقطاع نسبتته وإضافته اليه تعالى . قال ابن القيم رحمه الله : « هو سبحانه خالق الخير والشر »
فالشر فى بعض مخلوقاته لا فى خلقه وفعله . ولهذا تنزه سبحانه عن الظلم الذى حقيقته وضع
الشيء فى غير محله ، فلا يضع الأشياء إلا فى مواضعها اللائقة بها وذلك خير كله . والشر وضع
الشيء فى غير محله ، فإذا وضع فى محله لم يكن شرا ، فعلم أن الشر ليس إليه ... (قال) : «
= فإن قلت : فلم خلقه وهو شر / قلت : خلقه الله . وفعله خير لا شر ، فإن المخلوق والفعل
قائم به سبحانه ، والشر يستحيل قيامه واتصافه به ، وما كان فى المخلوق من شر فلهدم اضافته
ونسبته اليه ، والفعل والمخلوق يضاف إليه فكان خيرا » وقام هذا البحث الخطير وتحقيقه فى كتابه
« شفاء العليل فى مسائل القضاء والقدر والتعليل » قراجه (ص ١٧٨ - ٢٠٦) .
(٣) مسلم وأبو عروانة وأبو داود والنسائى وابن ماجه وأحمد والشافعى والطبرائى ومن خص
الحديث بالقتل فقد وهم .

(٤) النسائى بسند صحيح .

(٥) النسائى والدارقطنى بسند صحيح .

٥ - « سبحانك (١) اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك (٢) ، وقال صلى الله عليه وسلم : « إن أحب الكلام إلى الله أن يقول العبد : سبحانك اللهم ... » (٣) .

٦ - مثله ويزيد في صلاة الليل : « لا إله إلا الله ، ثلاثا ، الله أكبر كبيرا ، ثلاثا » (٤) .

٧ - « الله أكبر كبيرا ، والحمد لله كثيرا ، وسبحان الله بكرة وأصيلا » استفتح به رجل من الصحابة فقال صلى الله عليه وسلم : « عجبت لها فتحت لها أبواب السماء » (٥) .

٨ - « والحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه » استفتح به رجل آخر ، فقال صلى الله عليه وسلم : « لقد رأيت اثني عشر ملكا يبتدرونها أبهم يرفعها » (٦) .

٩ - اللهم لك الحمد ، أنت نور (٧) السماوات والأرض ومن فيهن ، لك الحمد . أنت قيم (٨) السماوات والأرض ومن فيهن ، (ولك الحمد ، أنت ملك السماوات والأرض ومن فيهن) ، ولك الحمد ، أنت الحق ، ووعدك حق ، وقولك حق ، ولقاؤك حق . والجنة حق ، والنار حق ، والساعة

(١) أى أسبحك تسبيحا بمعنى أنزهك تنزيها من كل النقائص « وبحمدك » أى ونحن متلبسون بحمدك « وتبارك » أى كثرت بركة اسمك إذ وجد كل خير من ذكر اسمك . « جدك » أى علا جلالك وعظمتك .

(٢) أبو داود والحاكم وصححه ووافقه الذهبي ، وقال القليل (ص ١٠٣) : « وقد روى من غير وجه بأسانيد جيدة » .

(٣) . (٣) رواه ابن منده في « التوحيد » (١٢٣ - ٢) بسند صحيح رواه النسائي في « اليوم والليلة » مرفوعا ومرفوعا كما في « جامع المسانيد » لابن كثير (ج ٣ قسم ٢ ورقة ٢٣٥ - ٢) .

(٤) أبو داود والطحاوي بسند حسن .

(٥) مسلم وأبو عروانة ، ورواه أبو نعيم في « أخبار أصبهان » (١ - ٢١٠) عن جبير ابن مطعم أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ذلك في التطوع .

(٦) مسلم وأبو عروانة .

(٧) أى منورها وبك يهتدى من فيهما .

(٨) أى حافظهما وراعيتهما .

حق ، والنبيون حق ، ومحمد حق ، اللهم لك أسلمت ، وعليك توكلت ، وبك
 آمنت ، وإليك أنبت ، وبك خاصمت ، وإليك حاكمت ، (أنت ربنا وإليك
 المصير ، فاغفر لى ما قدمت ، وما أخرت ، وما أسررت وما أعلنت ، وما
 أنت أعلم به منى) ، أنت المقدم المؤخر ، (أنت إلهى) ، لا إله إلا أنت ،
 (ولا حول ولا قوة إلا بك) « (١١) وكان يقوله صلى الله عليه وسلم فى صلاة
 الليل كالأنواع الآتية (٢) :

١ - « اللهم رب جبرائيل وميكائيل وإسرافيل ، فاطر السماوات
 والأرض ، عالم الغيب والشهادة ، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه
 يختلفون ، لما اختلف فيه من الحق باذنك ، انك تهدي من تشاء إلى صراط
 مستقيم » (٣) .

١١ - كان يكبر عشرا ، ويحمد عشرا ، ويسبح عشرا ، ويهلل
 عشرا ، ويستغفر عشرا . ويقول : « اللهم اغفر لى واهدنى وارزقنى
 (وعافنى) » عشرا ، ويقول : « اللهم إنى أعوذ بك من الضيق يوم
 الحساب » عشرا (٤)

١٢ - « الله أكبر (ثلاثا) ذو الملكوت والجبروت والكبرياء
 والعظمة » (٥) .

(١) البخارى ومسلم وأبو عروانة وأبو داود وابن نصر ولداوى
 (٢) ولا ينفى ذلك مشروعيتها فى الفرائض أيضا كما لا يخفى .

(٣) مسلم وأبو عروانة .

(٤) أحمد وابن شعبة (١٢ - ١٩ - ٢) وأبو داود والطبرانى فى « الأوسم »

(٦٢ - ٢) من « الجمع بينه وبين الضمير » « بسند صحيح وآخر حسن » .

(٥) الطيالسى وأبو داود بسند صحيح .

القراءة

ثم كان صلى الله عليه وسلم يستعيز بالله تعالى فيقول : « أعوذ بالله من الشيطان الرجيم من همزه ^(١) ونفخه ونفثه » . ^(٢) وكان أحياناً يزيد فيه فيقول : « أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان .. » ^(٣) .

القراءة آية آية

ثم يقرأ : « بسم الله الرحمن الرحيم » ولا يجهر بها . ^(٤) .
ثم يقرأ (الفاتحة) ويقطعها آية آية : (بسم الله الرحمن الرحيم) ثم يقف ، ثم يقول : (الحمد لله رب العالمين) . ثم يقف ، ثم يقول : (الرحمن الرحيم) ثم يقف ، ثم يقول : (مالك يوم الدين) وهكذا إلى آخر السورة ، وكذلك كانت قراءته كلها ، يقف على رموس الآي ولا يصلها بما بعدها ^(٥) .

وكان تارة يقرأها « مالك يوم الدين » ^(٦) .

(١) فسره بعض الرواة بـ (المؤنة) ، وهو بضم الميم وفتح التاء نوع من الجنون (ونفخه) فسره الراوى بالكبر ، و (نفثه) فسره الراوى بالشعر ، والتفسيرات الثلاثة وردت مرفوعة الى النبي صلى الله عليه وسلم بسند صحيح مرسل ، والمراد بالشعر : الشعر المذموم لقوله عليه الصلاة والسلام : « إن من الشعر حكمة » رواه البخارى .

(٢) أبو داود وابن ماجه والدارقطنى والحاكم وصححه هو وابن حبان والذهبي .

(٣) أبو داود والترمذى بسند حسن (٤) البخارى ومسلم وأبو عروة والطحاوى وأحمد .

(٥) أبو داود والسهامى (٦٤ - ٦٥) وصححه الحاكم ووافقه الذهبي ، ورواه أبو عمر .

والدائى فى « المكتفى » (٥ - ٢) وقال :

ولهذا الحديث طرق كثيرة وهو أصل فى هذا الباب ، ثم قال : « وكان جماعة من الأئمة

السالفين والقراء الماضين يستحبون القطع على الآيات وأن تعلق بعضهم ببعض » .

قلت وهذه سنة أعرض عنها جمهور القراء فى هذه الأزمان فضلاً عن غيرهم .

(٦) قام الرازى فى « اللوائد » وابن بى داود فى « المصاحف » (٨ - ٣) وأبو نعيم فى

« أخبار أصهان » (١ - ١٠٤) والحاكم وصححه ووافقه الذهبي ، وهذه القراءة متواترة

كأولى : « مالك » .

وكنية الفائحة وفضائلها

وكان يعظم من شأن هذه السورة فكان يقول : لاصلاة لمن لم يقرأ (فيها) بفائحة الكتاب [فصاعدا] ^(١) وفى لفظ : « لاتجزى صلاة لا يقرأ الرجل فيها بفائحة الكتاب » ^(٢) . وتارة يقول : « لاتجزى صلاة لا يقرأ فيها بفائحة الكتاب فهمي خداج » ^(٣) . هي خداج ، هي خداج ، غير تمام ^(٤) ويقول : « قال الله تبارك وتعالى : قسمت الصلاة ^(٥) بيني وبين عبيد نصفين : فنصفها لى ونصفها لعبدى ولعبدى ماسأل » قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اقرءوا : يقول العبد : (الحمد لله رب العالمين) يقول الله تعالى : حمدنى عبدي ، ويقول العبد : (الرحمن الرحيم) ، يقول الله أثنى على عبدي ، ويقول العبد : (مالك يوم الدين) يقول الله تعالى : مجدنى عبدي ، ويقول العبد : (مالك يوم الدين) ، يقول العبد : (إياك نعبد وإياك نستعين) (قال) : فهذه بيني وبين عبدي ، ولعبدى ماسأل ، يقول العبد : (اهدنا الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين » (قال) : فهؤلاء : لعبدى ولعبدى ماسأل ^(٦) .

وكان يقول : « ما أنزل الله عز وجل فى التوراة ولا فى الإنجيل مثل أم القرآن ، وهى المثانى ^(٧) [والقرآن العظيم الذى أوتيته] ^(٨) »

(١) البخارى وأبو عروبة والبيهقى .

(٢) الدار قطنى وصححه ، وابن حبان فى « صحيحه » .

(٣) أى ناقصه ، وقد فسرها صلى الله عليه وسلم بقوله : « غير تمام » .

(٤) مسلم وأبو عروبة . (٥) بمعنى الفائحة ، وهو من إطلاق الكل وإرادة الجزء تعظيما .

(٦) مسلم وأبو عروبة ومالك ، وله شاهد من حديث جابر عند السهمى فى « تاريخ جرجان » (١٤٤) .

(٧) قال الهاجى : « يريد قوله تعالى : (ولقد آتيناك سبعا من المثانى والقرآن العظيم)

وسميت السبع ، لأنها إيات ، والمثانى فى كل ركعة (أى تعاد) إنما قيل لها : (القرآن العظيم)

على معنى التخصيص لها بهذا الاسم وإن كان كل شىء من القرآن قرآنا عظيما ، كما يقال فى

الكعبة : « بيت الله » وأن كانت البيوت كلها لله ، ولكن على سبيل التخصيص والتعظيم له .

(٨) النسائى ولحاكم وصححه ووافقه الذهبى .

وأمر صلى الله عليه وسلم « المسىء صلاته » أن يقرأ بها فى صلاته^(١).

وقال لمن لم يستطيع حفظها : « قل : سبحان الله ، والحمد لله . ولا إله إلا الله . والله أكبر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله »^(٢) وقال للمسىء صلاته : « فإن كان معك قرآن فاقراء به . والا فاحمد الله وكبره وهللله »^(٣).

نسخ القراءة وراء الإمام فى الجهرية

وكان قد أجاز للمؤتمنين أن يقرؤا بها وراء الإمام فى الصلاة الجهرية ، حيث كان « فى صلاة الفجر فقرأ فثقلت عليه القراءة ، فلما فرغ قال : لعلمكم تقرمون خلف إمامكم ؟ قلنا : نعم هذا^(٤) يارسول الله ، قالوا : لاتفعلوا إلا أن يقرأ أحدكم بفاتحة الكتاب . فانه لا صلاة لمن لم يقرأ بها »^(٥) .

ثم نهاهم عن القراءة بأكملها فى الجهرية . وذلك حينما انصرف من صلاة جهر فيها بالقراءة (وفى رواية أنها صلاة الصبح) فقال : « هل قرأ معنى منكم أحد أنفا ؟ فقال رجل نعم ، أنا يارسول الله . فقال : إني أقول : مالى أنازع^(٦) ؟ [قال أبو هريرة :] فانتهى الناس عن القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما جهر فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقراءة حين سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم [وقرؤوا فى

(١) البخارى فى « جزء القراءة خلف الإمام » بسند صحيح .

(٢) أبو داود وابن خزيمة (١ / ٨٠ / ٢) والحاكم والطبرانى وابن حبان وصححه هو والحاكم ووافقه الذهبي .

(٣) أبو داود والترمذى وحسنه ، وسنده صحيح . (صحيح أبى داود ٨٠٧) .

(٤) الهذ : سرعة القراءة ومداركتها فى سرعة وإستعمال .

(٥) البخارى فى جزئه وأبو داود وأحمد ، وحسنه الترمذى والدارقطنى .

(٦) قال الخطابى « معناه : أداخل فى القراءة وأغالب عليها ، وقد تكون المنازعة بمعنى المشاركة والمناربة ، ومنه منازعة الناس فى الندام » قلت : « الندام » بكسر النون جمع التنديم . والمعنى الثانى هو التمتع ها هنا بدليل انتهاء الصحابة عن القراءة مطلقا ، ولو كان المراد منه المعنى الأول هو لما انتهوا عنها ، بل عن المداخلة فقط كما هو ظاهر .

أنفسهم سرا فيما لا يجهر فيه الإمام] « (١) .

وجعل الانصات لقراءة الإمام من تمام الانتماء به فقال :
« إنما جعل الإمام ليؤتم به ، فإذا كبر فكبروا ، وإذا قرأ فأنتصوا » (٢)
كما جعل الاستماع له مغنيا عن القراءة وراءه فقال : « من كان له إمام
فقراءة الإمام له قراءة » (٣) هذا في الجهرية .

وجوب القراءة في السوية

وأما في السرية فقد أقرهم على القراءة فيها ، وإنما أنكر التشويش
عليه بها ، وذلك حين « صلى الظهر بأصحابه فقال : أيكم قرأ (سيج اسم
ربك الأعلى) ؟ فقال رجل : أنا (ولم أرد بها إلا الخير) ، فقال : قد
عرفت أن رجلا خالجنيتها » (٤) وفي حديث آخر : « كانوا يقرءون خلف النبي
صلى الله عليه وسلم (فيجهرون به) فقال : خلطتم على القرآن » (٥)

(١) مالك والحميدي والبخاري في جزئه وأبو داود والمحايلي (٦ - ١٣٩ - ١) وحسنه
الترمذي ، وصححه أبو حاتم الرازي وابن حبان وابن القيم ، وله شاهد من حديث عمر وفي آخره
« مالي أنارح القرآن ! أما يكفي أحدكم قراءة إمامه : إنما جعل الإمام ليؤتم به ، فإذا قرأ
فانصتوا » رواه البيهقي في « كتاب وجوب القراءة في الصلاة » كما في (الجامع الكبير)
(٣ - ٣٣٤ - ٢) .

(٢) ابن أبي شيبة (١ - ٩٧ - ١) وأبو داود ومسلم وأبو عوانة والرويان في « مسنده » (٢٤ - ١١٩ - ١) .

(٣) ابن أبي شيبة (١ - ٩٧ - ١) والدرقطني وابن ماجه والطحاوي وأحمد من طرق
كثيرة مسندة ومرسلة ، وقواه شيخ الإسلام ابن تيمية كما في « الفروع » لابن عبد الهادي (٤٨ - ٢) .

وصحح بعض طرق لبوصيري . وقد تكلمت عليه بتفصيل وتبعت طرقة في « الأصل » ثم
في « إرواء الغليل » رقم (٤٩٣) .

(٤) مسلم وأبو عوانة والسراج . والخليج : الجذب والنزع .

(٥) البخاري في جزئه وأحمد والسراج بسند حسن .

وقال : « إن المصلي يناجي ربه فليُنظر بمِ تناجيه به ، ولا يجهز بعضهم علم بعض بالقرآن »
 لا يجهز

لأنهم أيقنوا : « والعن قراء خسر فل يجهز كتاب اللطع فلي به لعينة أهل
 والحسنة بعش أفضالها » (لا أقول قططاً) جوفود ، ولكن ألفظ خرفه ولام
 حرفاً مسوطاً : حرفاً (٢)

التأمين وجهر الإمام به

نأتى له . . .
 ثم « كان صلى الله عليه وسلم إذا انتهى من قراءة الفاتحة قال :
 آمين » يجهز ويعد بها صوته (٣)

(٤)
 وكان يأمر المقتدين فيقول : « إذا قال الإمام : (غير المغضوب عليهم
 ولا الضالين) فقولوا : آمين » [فإن الملائكة تقول : آمين] وإن
 الإمام يقول : « آمين » - وفى لفظ : إذا أمن الإمام فأمنوا - فمن وافق
 تأمينه تأمين الملائكة - وفى لفظ آخر : إذا قال أحدكم فى الصلاة : آمين
 والملائكة فى السماء : آمين - فوافق أحدهم الآخر : غفر له ما تقدم من
 ذنبه (٥) . وفى حديث آخر : « فقولوا : آمين يحيبكم » (٥)

شبهه كان يقول : « يا حسبيدكم اليهود على شئ يحسبوا تكلم على السلام
 والتأمين إلا نظفوا الإمام » (٦)

(١) (٢) (٣) (٤) (٥) (٦)

(فائدة) وقد ذهب الى مشروعية القراءة خلف الإمام فى السرية دون الجهرية الإمام
 الشافعى فى القديم ومحمد تلميذ أبى حنيفة فى رواية عنه اختارها الشيخ على التبارى ، وبعض
 مشايخ المذهب ، وهو قول الإمام الزهرى ومالك وإمام الماركة وأحمد بن حنبل وجماعة من المجتهدين
 وغيرهم « فتدبر » (١) (٢) (٣) (٤) (٥) (٦)

(٧) الترمذى وابن ماجه بسند صحيح ، ورواه الأجرى فى « آداب حملة القرآن » (٨)

(٩) (١٠) (١١) (١٢) (١٣) (١٤) (١٥) (١٦)

(١٧) (١٨) (١٩) (٢٠) (٢١) (٢٢) (٢٣) (٢٤)

(٢٥) (٢٦) (٢٧) (٢٨) (٢٩) (٣٠) (٣١) (٣٢)

(٣٣) (٣٤) (٣٥) (٣٦) (٣٧) (٣٨) (٣٩) (٤٠)

قراءته صلى الله عليه وسلم بعد الفاتحة

ثم كان صلى الله عليه وسلم يقرأ بعد الفاتحة سورة غيرها . وكان يطيلها أحيانا ، ويقصرها أحيانا لعارض سفر أو سعال أو مرض أو بكاء صبي ، كما قال أنس بن مالك رضى الله عنه : « جوز » ^(١) ذات يوم فى الفجر (وفى آخر : صلى الصبح فقرأ سورتين فى القرآن) فقليل : يارسول الله لم جوزت ؟

قال سمعت : بكاء صبي فظننت أن أمه معنا تصلى ، فأردت أن أنسغ له أمه ^(٢).

وكان يقول : « انى لأدخل فى الصلاة وأنا أريد إطالتها ، فأسمع بكاء الصبي فأتجوز فى صلاتى مما أعلم من شدة وجد أمه من بكائه » ^(٣) .

وكان يتدىء من أول السورة ويكملها فى أغلب أحواله ^(٤) ويقول : « أعطوا كل سورة يحفظها من الركوع والسجود » ^(٥) ، (وفى لفظ) « لكل سورة ركعة » ^(٦) .

وكان تارة يقسمها فى ركعتين ^(٧) وتارة يعيدها كلها فى الركعة الثانية ^(٨)

(١) أى خفف ، وفى هذا الحديث وأمثاله جواز ادخال الصبيان المساجد ، وأما الحديث المتداول على الألسنة : « جنبوا مساجدكم صبيانكم » .. الحديث ضعيف لا يحتج به اتفاقا ، ومن ضعفه ابن الجوزى والمنذرى والهيتمى والحافظ ابن حجر العسقلانى والهوسبى ، وقال عبد الحق الأصبلى : « لا أصل له »

(٢) أحمد بسند صحيح ، والحديث الآخر رواه ابو داود فى « المصاحف » (٤) - (١٤ - ٢) .

(٣) البخارى ومسلم .

(٤) يدل لذلك أحاديث كثيرة ستأتى فيما بعد .

(٥) ابن أبى شيبه (١ - ١٠٠ - ١) وأحمد وعبد الغنى المقدسى فى « السنن » (٨) - بسند صحيح .

(٦) ابن نصر والطحاوى بسند صحيح ، ومعنى الحديث عندى : اجعلوا لكل ركعة سورة كاملة حتى يكون حظ الركعة بها كاملا ، والأمر للندب بدليل ما يأتى عقبه .

(٧) أحمد وهو يعلى من طريقين ، وانظر « القراءة فى صلاة الفجر » .

(٨) كما فعل فى صلاة الفجر ويأتى قريبا .

وكان أحيانا يجمع فى الركعة الواحدة بين السورتين أو أكثر (١)
وقد « كان رجل من الأنصار يؤمهم فى مسجد قباء ، وكان كلما افتتح
سورة يقرأ بها لهم فى الصلاة مما يقرأ به (٢) افتتح به (قل هو الله أحد)
حتى يفرغ منها ، ثم يقرأ سورة أخرى معها ، وكان يصنع ذلك فى كل
ركعة ، فكلّمه أصحابه فقالوا إنك تفتتح بهذه السورة ثم لا ترى أنها تجزئك
حتى تقرأ بأخرى ، فاما أن تقرأ بها ، وإما أن تدعها وتقرأ بأخرى ، فقال :
ما أنا بتاركها ، إن أحببتهم أن يؤمكم بذلك فعلت ، وإن كرهتم تركتكم .
وكانوا يرون أنه من أفضّلهم ، وكرهوا أن يؤمهم غيره . فلما أتاهم النبى
صلّى الله عليه وسلم أخبروه الخبر . فقال : يا فلان ما يمنعك ما تفعل ما يأمرك
به أصحابك ؟ وما يحملك على لزوم هذه السورة فى كل ركعة ؟ فقال :
إنى أحبها ، فقال حبك إياها أدخلك الجنة » (٣) .

(١) وبأنى تفصيله وتخريجه قريبا

(٢) أى من السورة بعد لفاتحة

(٣) البخارى تهلبقا والترمذى موصولا وصححه .

بين النظام وغيرها في الركعة

و « كان يقرن بين النظائر (١) من المفصل ، فكان يقرأ سورة (الرحمن : ٥٥) (٧٨ : ٧٨) (٢) و (النجم : ٥٣ : ٦٢) في ركعة ، و (اقتربت : ٥٤ : ٥٥) و (الحاقة : ٦٩ : ٥٢) في ركعة ، و (الطور : ٥٢ : ٤٩) و (الذاريات : ٥١ : ٦) في ركعة ، و (اذا وقعت : ٥٦ : ٩٦) و (الن : ٦٨ : ٥٢) في ركعة ، و (سأل سائل : ٧ : ٤٤) و (التازعات : ٧٩ : ٦٦) في ركعة ، و (ويل لليطفين : ٨٢ : ٣٦) و (عيسى : ٨ : ٤٢) في ركعة ، و (المدثر : ٧٤ : ٥٦) و (الزمل : ٧٣ : ٢٤) في ركعة ، و (اهل التي : ٧٦ : ٣١) و (لا ارجس يوم القيامة : ٧٥ : ٤) في ركعة ، و (غافر : ٧٨ : ٤) و (المرسلات : ٧٧ : ٥) في ركعة ، و (الدخان : ٤٤ : ٥٩) و (اذا الشمس كورت : ٨١ : ٢٩) في ركعة ، (٦)

وكان أحيانا يجمع بين السور من السبع الطوال ، كالبقرة والنساء وآل عمران فى ركعة واحدة من صلاة الليل كما سيأتى وكان يقول : « أفضل الصلاة طول القيام » (٤).

و « كان إذا قرأ (أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى) قال : سُبْحَانَكَ فُهِلَى . وإذا قرأ (سُبْحِ اسم ربك الأعلى) قال : سُبْحَانَ رَبِّىَ الْأَعْلَى » (٥) .

(١) أى السور المتماثلة فى المعانى كالوعظة أو الحكم أو القصص والفصل منتهاه آخر القرآن اتفاقاً ، واختاروه من (ن) على الأصح .

(٢) الرقم الأول للسور ، والرقم الثاني لعدد آياتها . وقد كشف لنا الترتيب الأول أنه صلى الله عليه وسلم لم يراع في الجمع بين كثير من هذه النظائر ترتيب المصحف ، فدل على جواز ذلك ، ومشله ماسيئتي في القراءة في « صلاة الليل » ، وإن كان الأفضل مراعاة الترتيب .

(٣) البخاري ومسلم .

(٤) مسلم والطحاوی .

(٥) أبو داود ولبيهقى بسند صحيح ، وهو يشمل القراءة في الصلاة وخارجها ، والقائلة والقارئة ، وقد روى ابن أبي شيبة (٢-٢٣٢-٢) ع. أنه . مرسى الأسعري والخيرة انضماماً إلى القارئة ، يقولان ذلك في الفريضة ، ورواه عن عمر وعلى أطلاقاً .

جواز الاقتصار على الفائدة

« كان معاذ يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء (الآخر) ثم يرجع فيصلّي بأصحابه ، فرجع ذات ليلة فصلّي بهم ، وصلّي فتى من قومه » من بنى سلمة يقال له : سليم « فلما طال على الفتى (انصرف في) صلي (في ناحية المسجد) ، وخرج وأخذ بخظام بعيره وانطلق ، فلما صلى معاذ ، ذكر ذلك له ، فقال : إن هذا به لنفاق ! لأخبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي صنع ، وقال الفتى : وأنا لأخبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذي صنع ، فغدا علي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخبره معاذ بالذي صنع الفتى ، فقال الفتى : يا رسول الله ! يطيل المكث عندك ، ثم يرجع فيطيل علينا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أفتان أنت يا معاذ ! وقال للفتى : (١) كيف تصنع أنت يا ابن أخي إذا صليت ؟ قال :

أقرأ بفاتحة الكتاب ، وأسأل الله الجنة ، وأعوذ به من النار وإنني لأدري ما تدنتك (٢)

ودنته معاذ ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنني وضعاذ يا مؤمن هاتين أو تلوذا . قال : فقال الفتى : ولكن سيعلم معاذ إذا قدم القوم وقد هبوا أن العدو قد أتوا ، قال : فقدموا لاستشود ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك لمعاذ : ما فعل خصمي وخصمك ؟ قال : يا رسول الله - صديق الله وكذّيب - (استشهد) (٣)

(١) الأصل « الفتى »

(٢) الدنتنة : أي يتكلم الرجل بالكلام تسمع نفثته ولا يسمع ، وهو أرفع من الهينة قليلا .

(٣) البيهقي بسند صحيح وموطأ الشاهد منه عند أبي داود (٧٥٨٠) صحيح أبو

داود (وأصل القصص (الصحاح)) . والثالثة والرابعة للبخارى . والثانية لأحمد (٥ - ٧٤) ، والثالثة والرابعة للبخارى . قال في الباب عن ابن عباس : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين لم يقرأ فيهما إلا بفاتحة الكتاب ، وأبو هريرة (٨٣٠) ، والجارود (٨٣٠) ، وأبو أسامة (٨٣٠) ، وسنن أبي داود (٢٨) من رواته (والبيهقي (٣٢ - ٦٢) بسند ضعيف) . وكنت حسنته في الطبقات الباقية ثم تبين لي بعد أن كتبت وإجماعه لأنه يدار على خطلة ليدوسه وهو ضعيف ، ولا أدري كيف ظني على هذا ؟ ولعل من ظننته بخير ، وعلى كل حال ، فإن الحمد لله الذي هداني لهذا الذي كُنت أخطئ . ولذلك يادرت إلى لضرب عليه في الكتاب ، ثم عوضني الله خيرا منه حديث معاذ هذا فإنه يدل على ما يروى عليه حديث ابن عباس . والله أعلم الذي ينجته يتم الصالحات .

الجهور والإسراء في الصلوات الخمس وغيرها

وكان صلى الله عليه وسلم يجهر بالقراءة في صلاة الصبح وفي الركعتين الأوليين من المغرب والعشاء ، ويسر بها في الظهر والعصر والثالثة من المغرب والأخريين من العشاء ^(١) .

وكانوا يعرفون قراءته فيما يسر به باضطراب لحيته ^(٢) ، وبإسماعه إليهم الآية أحيانا ^(٣) .

وكان يجهر بها أيضا في صلاة الجمعة والعيدين ^(٤) والاستسقاء ^(٥) والكسوف ^(٦) .

الجهور والإسراء في القراءة في صلاة الليل ^(٧)

وأما في صلاة الليل فكان تارة يسر ، وتارة يجهر ، ^(٨) و « كان إذا قرأ وهو في البيت يسمع قرأته من الحجرة » ^(٩) .
و « كان ربما رفع صوته أكثر من ذلك حتى يسمعه من كان ظلي عريشه » ^(١٠) . (أى خارج الحجرة) .

وبذلك أمر أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ، وذلك حينما « خرج ليلة فإذا هو بأبى بكر رضي الله عنه يصلى ، يخفض من صوته ، ومر بعمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو يصلى رافعا صوته ، فلما اجتمعا عند النبى

(١) على هذا إجماع المسلمين ينقل الخلف عن السلف مع الأحاديث الصحيحة المتظاهرة على ذلك كما قال النووي ، وسيأتى بعضها .

(٢) البخارى وأبو داود . (٣) البخارى ومسلم

(٤) انظر قراءته صلى الله عليه وسلم في « صلاة الجمعة » و « صلاة العيدين »

(٥) البخارى ومسلم . (٦) البخارى ومسلم .

(٧) قال عبد الحق في « التهجد » (٩٠ - ١) :

« وأما التواكل بالنهار فلم يصح عنه صلى الله عليه وسلم فيها إسراء ولا إظهار ، والأظهر أنه كان يسر فيها ، وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه مر بعبد الله بن حذافة وهو يصلى بالنهار ويجهر فقال له : يا عبد الله سمع الله ولا تسمعنا . وهذا الحديث ليس بالقوي »

(٨) مسلم والبخارى في « أفعال العباد »

(٩) أبو داود والترمذى في الشمائل ، بسند حسن و « الحجرة » هنا ما يتخذ حجرة للبيت عند بابها ، مثل الحرم للبيت . والحديث يعنى أنه صلى الله عليه وسلم كان يتوسط بين الجهر والإسراء .

(١٠) النسائى والترمذى في « الشمائل » والبيهقى في « الدلائل » بسند حسن .

صلى الله عليه وسلم قال : ياأبا بكر مررت بك وأنت تصلى تخفض من صوتك ؟ قال : قد سمعت من ناجيت يارسول الله ، وقال لعمر : مررت بك وأنت تصلى رافعا صوتك ؟ فقال : يارسول الله أوقف الونسان ، وأطرد الشيطان . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ياأبا بكر ارفع من صوتك شيئا ، وقال لعمر : اخفض من صوتك شيئا ^(١) .
 وكان يقول : « الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة ، والمسر بالقرآن كالمسر بالصدقة » ^(٢) .

ما كان يقرؤه صلى الله عليه وسلم فى الصلوات

وأما ما كان يقرؤه صلى الله عليه وسلم فى الصلوات من السور والآيات ، فإن ذلك يختلف باختلاف الصلوات الخمس وغيرها ، وهناك ذلك مبتدئين بالصلاة الأولى من الخمس :

١ - صلاة الفجر

كان صلى الله عليه وسلم يقرأ فيها بطوال ^(٣) المفصل ^(٤) فـ « كان - أحيانا - يقرأ (الواقعة ٥٦ : ٩٦) ونحوها من السور فى الركعتين » ^(٥)

وقرأ من (سورة الطور ٥٢ : ٤٩) وذلك فى حجة الوداع ^(٦) .
 و « كان - أحيانا - يقرأ (ق والقرآن المجيد . ٥ : ٤٥) ونحوها فى (الركعة الأولى) » ^(٧) .

و « كان - أحيانا - يقرأ بقصار المفصل كـ (إذا الشمس كورت ٨ : ١٥) » ^(٨) .

و « قرأ - مرة : (إذا زلزلت ٩٩ : ٨) فى الركعتين كلتيهما حتى قال الراوى : فلا أدري أنسى رسول الله صلى الله عليه وسلم أم قرأ ذلك عمدا » ^(٩) .

(١ ، ٢) أبو داود والحاكم وصححه ووافقه الذهبي .

(٣) هو السبع الأخيرة من القرآن وأوله (ق) على الأصح كما تقدم .

(٤) النسائي . وأحمد بسند صحيح (٥) أحمد وابن خزيمة (١ - ٦٩) والحاكم وصححه ووافقه الذهبي .

(٦) البخاري ومسلم . (٧) مسلم والترمذي . (٨) مسلم وأبو داود .

(٩) أبو داود والبيهقي بسند صحيح . والظاهر أنه عليه الصلاة والسلام فعل ذلك عمدا للتشريع .

وقال لعقبة بن جابر رضى الله عنه : اقرأ فى صلاتك المعوذتين [فما قرأت مرة - فى السفر (قل أعوذ برب الفلق ١١٣ : ٥ و قل أعوذ برب الناس ١١٤ : ٦) (١) . تعوذ متعده بمثلهما] « (٢)

« وكان أحياناً يقرأ بأكثر من ذلك وف « كان يقرأ ستين آية فأكثر » (٣)
وقال بعض رواة : لا أدري فى إحدى الركعتين أو فى كليتهما ؟ .

و « كان يقرأ بسورة (الروم ٣٠ : ٦٠) (٤) و - أحياناً -
بسورة (البقرة ٢٦ : ١٨٣) (٥) .

(٦)
ومرة « صلى الصبح بمكة فاستفتح سورة (المؤمن ٢٣ : ١١٨) حتى جاء ذكر موسى وهارون أو ذكر عيسى (٦) - شك بعض الرواة -
أخذته سعة فرجع » (٧) .

و « كان أحياناً - يؤمهم فيها بـ (الصافات ٧٧ : ١٧٢) » (٨) .
و « كان يصليها يوم الجمعة بـ (ألم تنزيل السجدة ٣٢ : ٣٠) (فى
الركعة الأولى . وفي الثانية [بـ (هل أتى على الإنسان ٧٦ : ٣١) » (٩)
و « كان يطول فى الركعة الأولى ويقصر فى الثانية » (١٠)

(١) أبو داود وابن خزيمة (١ - ٢٦٩) وابن بشران فى « الأمالى » وابن أبى شبة
ويصححه الحاكم ووافقه الذهبي .

(٢) أبو داود وأحمد بسند صحيح . (٣) البخارى ومسلم .

(٤) فى النسائي وأحمد والبخارى .

(٥) أما ذكر موسى فعلى قوله تعالى : « ثم أرسلنا موسى وأخاه هارون بأياتنا
وإننا نحن ربهم » (١٠ : ١٠٩) . وأما عيسى فعلى الآية التى بعد هذه بأربع آيات : (وجعلنا ابن مريم وأمه آية
لنا) (٢١ : ٨١) .

(٦) مسلم والبخارى تعليقا .

(٧) أحمد وأبو يعلى فى « مستديهما » والمفنى فى « المختارة » .

(٨) أحمد والبخارى ومسلم .

وكان أحيانا يطيلها حتى أنه « كانت صلاة الظهر تقام ، فيذهب
الذاهب الى البقيع فيقضى حاجته . » ثم يأتى منزله « ثم يتوضأ ، ثم يأتى
ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى الركعة الأولى مما يطولها » . (١١) .

و « كانوا يظنون أنه يريد بذلك أن يدرك الناس الركعة الأولى » (١٢)
و « كان يقرأ فى كل من الركعتين قدر ثلاثين آية ، قدر قراءة (ألم
تنزيل السجدة ٣٢ : ٣) وفيها (الفاتحة) » (١٣) .

وأحيانا « كان يقرأ ب (السماء والطارق) ، و (السماء ذات
البروج) ، و (الليل إذا يغشى) ، ونحوها من السور » . (١٤)
و « كانوا يعرفون قراءته فى الظهر باضطراب لحيته » (١٥) .

قراءته صلى الله عليه وسلم آيات بعد الفاتحة فى الأخيرتين :

و « كان يجعل الركعتين الأخيرتين أقصر من الأولىين قدر النصف قدر
خمس عشرة آية » (١٦) . وربما اقتصر فيها على الفاتحة (١٧)

(١١) مسلم ، والبخارى فى « جزء القراءة » .

(١٢) أبو داود بسند صحيح وابن خزيمة (١ - ١٦٥ - ١) . (١٤) أحمد ومسلم

(١٣) أبو داود والترمذى وصححه وكذا ابن خزيمة (١ - ٦٧ - ٢)

(١٤) ابن خزيمة فى « صحيحه » (١ - ٦٧ - ٢)

(١٥) البخارى وأبو داود .

(١٦) أحمد ومسلم ، وفى الحديث دليل على أن الزيادة على الفاتحة فى الركعتين الأخيرتين
سنة . وعليه جمع من الصحابة ، منهم أبو بكر الصديق رضى الله عنه ، وهو قول للإمام الشافعى
سواء ذلك فى الظهر أو غيرها ، وأخذ به من علمائنا المتأخرين أبو الحسنات اللكنوى فى « التعليق
المجد على موطأ محمد » (ص ١٠٢) وقال :

« وأعرب بعض أصحابنا حيث أوجبوا سجود السهو بقراءة سورة فى الأخيرتين ، وقد رآه
شراح « المنية » : إبراهيم الحلبي ، وابن أمير حاج وغيرهما بأحسن رد ، ولاشك فى أن من قال بذلك
لم يلقه الحديث ولو بلغه لم يلقه لم يلقه به » .
(١٧) البخارى ومسلم .

وجوب قراءة الفاتحة فى كل ركعة

وقد أمر « المسىء صلاته » بقراءة الفاتحة فى كل ركعة حيث قال له بعد أن أمره بقراءتها فى الركعة الأولى (١) : « ثم افعل ذلك فى صلاتك كلها » (٢).

(وفى رواية) فى كل ركعة « (٣) .

و « كان يسمعهم الآية أحيانا » (٤) .

وكانوا يسمعون منه النغمة بـ (سيج اسم ريك الأعلى ٨٧ : ١٩) و

(هل أتاك حديث الغاشية ٨٨ : ٢٦) « (٥) .

و « كان - أحيانا - يقرأ بـ (السماء ذات البروج ٨٥ : ٢٢)

وبـ (السماء والطارق ٨٦ : ١٧) ونحوهما من السور « (٦) .

و « - أحيانا - يقرأ بـ (الليل إذا يغشى ٩٢ : ٢١) ونحوها » (٧).

٣ - صلاة العصر

« كان صلى الله عليه وسلم يقرأ فى الأوليين بفاتحة الكتاب وسورتين ، ويطول فى الأولى ما لا يطول فى الثانية. » (٨) « وكانوا يظنون أنه يريد بذلك أن يدرك الناس الركعة » (٩) .

و « كان يقرأ فى كل منهما قدر خمس عشرة آية قدر نصف ما يقرأ فى كل من الركعتين الأوليين فى الظهر .

وكان يجعل الركعتين الأخيرتين أقصر من الأوليين قدر نصفهما (١٠) .

و « كان يقرأ فيهما بفاتحة الكتاب » (١١)

(١) أبو داود وأحمد بسند قوى (٤، ٢) البخارى ومسلم

(٣) أحمد بسند جيد

(٥) ابن خزيمة فى « صحيحه » (١-٦٧-٢) والضياء القللى فى « المختارة » بسند

صحيح

(٦) البخارى فى « جزء القراءة » والترمذى وصححه .

(٧) مسلم والطيالسى . (٨) البخارى ومسلم .

(٩) أبو داود بسند صحيح وابن خزيمة .

(١٠) أحمد ومسلم . (١١) البخارى ومسلم .

القراءة في سنة المغرب

وَأَمَّا سُنَّةُ الْمَغْرِبِ الْبَعْدِيَّةِ فَـ (كَانِ يَقْرَأُ فِيهَا :) قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ١ : ٩ (٦) وَ (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ١١٢ : ٤) ١) .

٥ - صلاة العشاء

كان صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين الأوليين من وسط
المفصل الثاني وكان آتية يقرأ الجذر الثامن وأيضاً ٩٠ : هذا الجذر وأكثابها
من السور ٧١.

و « تارة » (إذا السماء انشقت ٨٤ : ١٢٥) لو كان يسجد بها .
« وقرأ مرة - في سفر » (التين والزيتون ٩٥ : ٨) في
الركعة الأولى .
ونهى عن إطالة القراءة فيها ، وذلك حين « صلى المجلدين » جل
لأصحابه العشاء ، فطول عليهم ، فانصرف رجل من الانصار فصلى ، فأخبر
معاذ عنه . فقال : إنه ينافي . ولا يبلغ ذلك الرجل دخل علي رسول الله صلى
الله عليه وسلم ، فأخبره بها قال : معاذ - فقال له : النبي صلى الله عليه وسلم :
أتريد أن تكون فتانا يا معاذ ؟ إذا أمت الناس فأقرأ به (الشمس ونحوها)
٩١ : ١٥ ، وسبح اسم ربك الأعلى ٧٧ : ١١٩) و (اقرأ باسم ربك ٩٦ :
١٩) و (الليل إذا يغشى ٩٢ : ٢١) (قلنه يصل ، وراك الكبير
والضعيف وذو الحاجة) (٦) .

٦. حياة الليل

وكان صلى الله عليه وسلم يقصر القراءة فيها ثارة ^(٧٤) ويصليها احتجاباً ^(٧٥) ويلبسها
ففي إطلالتها أحياناً أخرى، حتى قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ^(٧٦)

(١١) أحمد والقدسي والنسائي وابن نصر والطبراني .

(٢) النساني وأحمد بنهم إصعيج . (٣) أجدد والترمذي .

(٥٤) البخاري في صحيحه (٦) البخاري ومسلم والنسائي

« صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة . فلم يزل قائماً حتى هممت بأمر سوء قيل : وما هممت ؟ قال : هممت أن أقعد وأذر النبي صلى الله عليه وسلم » ^(١) وقال حذيفة بن اليمان :

« صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فافتتح (البقرة) : فقلت : يركع عند المائة ، ثم مضى فقلت : يصلى بها في (ركعتين) ، فمضى ، فقلت : يركع بها ، ثم افتتح (النساء) فقرأها ، ثم افتتح (آل عمران) ^(٢) فقرأها ، مترسلاً ، إذا مر بآية فيها تسبيح سبح ، وإذا مر بسؤال سأل ، وإذا مر بتعوذ تعوذ ، ثم ركع .. » الحديث ^(٣) ، و « قرأ ليلة ، وهو وجع ، السبع الطوال » ^(٤) .

و « كان - أحياناً - يقرأ في كل ركعة بسورة منها » ^(٥) .
و « ما علم أنه قرأ القرآن كله في ليلة (قط) » ^(٦) بل إنه لم يرتض ذلك لعبد الله بن عمرو رضى الله عنه حين قال له :

« اقرأ القرآن في كل شهر ، قال : قلت : إني أجد قوة ، قال : فاقرأه في عشرين ليلة . قال قلت : إني أجد قوة ، قال : فاقرأه في سبع ولا تزدد على ذلك » ^(٧) .

ثم رخص له أن يقرأه في خمس ^(٨) .
ثم « رخص له أن يقرأه في ثلاث » ^(٩) .

(١) البخارى ومسلم

(٢) هكذا الرواية بتقديم النساء على آل عمران . وهو دليل على جواز ترك مراعاة ترتيب لمصحف العثماني في القراءة ، ومضى مثله (ص ٥٧) .

(٣) مسلم والنسائي .

(٤) أبو يعلى والحاكم وصححه ووافقه الذهبي . وفي رواية « الطول » قال ابن الأثير : « بالضم جمع الطولي مثل الكيزي ، والسبع الطوال هي البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف والتوبة » .

(٥) أبو داود والنسائي بسند صحيح . (٦) مسلم وأبو داود .

(٧) البخارى ومسلم (٨) سنانى وإسحق بن عيسى وصححه . (٩) البخارى وأحمد .

ونهاه أن يقرأه في أقل من ذلك (١). وعلى ذلك في قوله له :

« من قرأ القرآن في أقل من ثلاث لم يفته » (٢) . وفي لفظ : « لا يفته من قرأ القرآن أقل من ثلاث » (٣) . ثم في قوله له : « فإن لكل عابد شرة (٣) ولكل شرة فترة . فإما إلى سنة ، وإما بدعة . فمن كانت فترته إلى سنة فقد اهتدى ، ومن كانت فترته إلى غير ذلك فقد هلك » (٥) .

ولذلك « كان صلى الله عليه وسلم لا يقرأ القرآن في أقل من ثلاث » (٦) وكان يقول : « من صلى في ليلة بمائة آية فانه يكتب من القانتين المخلصين » (٧) .

و « كان يقرأ في كل ليلة بـ (بنى اسرائيل ١٧ : ١١١) و (الزمر ١٩ : ٧٥) » (٨) .

وكان يقول : « من صلى في ليلة بمائة آية لم يكتب من الغافلين » (٩) و « كان أحيانا - يقرأ في كل ركعة قدر خمسين آية أو أكثر » (١٠) .
وتارة « يقرأ قدر يأياها المزمّل ٧٣ : ٢ . » (١١)

(١) الدرّامى وسعيد بن منصور في «سننه» بإسناد صحيح

(٢) أحمد بن حنبل مستند صحيح . (٣) الدرّامى والترمذى وصححه .

(٤) بكسر الشين المعجمة وتشديد الراء : هي النشاط والهمة ، وشرة الشباب : أوله وحدته

قال الإمام الطحاوى :

« هي الحدة في الأمور التي يريدّها المسلمون من أنفسهم في أحوالهم التي يتقربون بها إلى ربهم عز وجل ، وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحبّ منهم فيها ما دون الحدة التي لا بدّ لهم من القصر عنها والخروج منها إلى غيرها ، وأمر بالتسكك من الأعمال الصالحة بما قد يجوز دوامهم عليه ونزولهم إياها حتى يلقوا ربهم عز وجل . وروى عنه صلى الله عليه وسلم في كشف ذلك المعنى أنه قال : « أحبّ الأعمال إلى الله أدومها وإن قل »

قلت : وهذا الحديث الذي صدره بقوله « روى » صحيح متفق عليه من حديث عائشة رضی الله عنها .

(٥) أحمد وابن حبان في «صحيحه» .

(٦) ابن سعد ١٠١-٣٧٦) وأبو الشيخ في «أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم» (٢٨١) .

(٧) الدرّامى والحاكم وصححه ووافقه الذهبي . (٩) أحمد وابن نصر بن حنبل مستند صحيح

(١٠) البخارى وأبو داود .

(١١) أحمد وأبو داود بن حنبل مستند صحيح .

و « ما كان صلى الله عليه وسلم يصلى الليل كله » (١) إلا أن قالوا :
 فقد « راقب عبد الله بن خباب بن الأرت - وكان قد شهد بدرًا مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم - رسول الله صلى الله عليه وسلم الليلة كلها » (٢) وفي
 لفظ في ليلة صلاحها كلها (حتى كان مع الفجر - فلما سلم من صلاته قال له
 خباب : يا رسول الله بأبي أنت وأمي لقد صليت الليلة صلاة ما رأيتك صليت
 نحوها ؟ فقال : أجل إنها صلاة رغب ورهب .) (٣) وأنى ؟ سألت ربي عز وجل
 ثلاث خصال ، فأعطاني اثنتين ، ومنعني واحدة : سألت ربي أن لا يهلكنا بما
 أهلك به الأمم قبلنا (وفى لفظ : أن لا يهلك أمتي بسنة) فأعطانيها ،
 وسألت ربي عز وجل أن لا يظهر علينا عدوا من غيرنا فأعطانيها . سألت
 ربي أن لا يلبسنا شيئا فمنعنيها » (٤) .

و « قام ليلة بأية يرددها حتى أصبح وهي : (إن تعذبهم فأنهم عبادك
 وإن تغفر لهم فأنك أنت العزيز الحكيم » (١١٨)) بها يزكح بها
 يسجد وبها يدعو [، فلما أصبح قال له أبو ذر رضى الله عنه : يا رسول
 الله ما زلت تقرأ هذه الآية حتى أصبحت ، تزكح بها ، توقف تسجد
 بها] ، [وتدعو بها] ، [وقد علمك الله القرآن كله] : [لو فعل هذا
 بعضنا لوجدنا عليه] (قال : إني سألت ربي عز وجل الشياطين لا تمنعوا
 فأعطانيها ، وهي نائلة إن شاء الله من لا يشرك بالله شيئا » (١١٩) . (١٢٠)

(١) مسلم وأبو داود . قلت : ولهذا الحديث وغيره يكره إحياء الليل كله دائما أو هالكا ،
 لأنه خلاف سنة صلى الله عليه وسلم ، ولو كان إحياء كل الليل أفضل لما كانه فعل صلى الله عليه وسلم
 وسلم . وخبر الهندي هدى محمد . ولا يخفى ما روى عن أبي حنيفة رضى الله عنه عن مالك بن أنس عن
 يعلى بن ميمون عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا تشبهوا بني إسرائيل
 المعترضين » (١٢١ - ١٢٢) .

و هذا من جملة الأكاذيب الواضحة التي لا يليق نسبتها إلى الإمام ، فما في هذا قصيدة
 تذكر ، وكان الأولى بمثل هذا الإمام أن يأتي بالأفضل ، ولا يشك أن تعبد الطهارة أفضل وأتم
 وأكمل ، هذا إن صبح أنه سهر طوال الليل أربعين سنة متوالية ، وهذا أمر بالمحال أشبه ، وهم من
 خرافات بعض المتصوفين الجهال ، قاله في أبي حنيفة وغيره ، وكل ذلك مكذوب .

(٢) النسائي وأحمد والطبراني (١ - ١٨٧ - ٢) وصححه الترمذي .

(٣) النسائي وابن خزيمة (١ - ٧ - ١) وأحمد وابن نصر والحاكم وصححه ووافقه الذهبي .

و « قال له رجل : هو الله أحد ١١٢ : ٤) [يرددها] (لا يزيد عليها) كأنه يقللها ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : والذي نفسي بيده إنها لتعدل ثلث القرآن» (١)

٧ - صلاة الوتر

« كان صلى الله عليه وسلم يقرأ فى الركعة الأولى (سبح اسم ربك الأعلى ٨٧ : ١٩) وفى الثانية بـ (قل يا أيها الكافرون) ١٠ : ٦) وفى الثالثة (قل هو الله أحد ١١٢ : ٤) (٢) .
وكان يضيف إليها أحيانا : (قل أعوذ برب الفلق ١١٣ : ٥) و (قل أعوذ برب الناس ١١٤ : ٦) (٣) .

ومرة « قرأ فى الركعة الثالثة بمائة آية من النساء ٦ : ١٧٦) » (٤)
وأما الركعتان بعد الوتر (٥) فكان يقرأ فيهما (إذا زلزلت الأرض ٩٩ : ٨) و (قل يا أيها الكافرون) (٦)

٨ - صلاة الجمعة

« كان صلى الله عليه وسلم - يقرأ - أحيانا - فى الركعة الأولى سورة (الجمعة ٦٢ : ١١٠) وفى الأخرى : (إذا جاءك المنافقون ٦٣ : ١١) (٧)
وتارة يقرأ - بدلها - : (هل أتاك حديث الغاشية ٨٨ : ٢٦) » (٨)

(١) أحمد والبخارى .

(٢) النسائي والحاكم وصححه .

(٣) الترمذى وأبو العباس الأصم فى «حديثه» (ج ٣ رقم ١١٧) وصححه وواقفه الذهبى .

(٤) النسائي وأحمد يستند صحيح .

(٥) ثبتت هاتان الركعتان فى «صحيح مسلم» وغيره ، وهما تتاقيان قوله صلى الله عليه وسلم : « اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا » رواه البخارى ومسلم . وقد اختلف العلماء فى التوفيق بين الحديثين على وجه لم يترجح عندى شىء منها . والأحوط تركهما اتباعا للأمر . والله أعلم .

(٦) أحمد وإبن نصر يستند حسن (٨.٧) مسلم وأبو داود .

وأحياناً « يقرأ فى الأولى : (سبح اسم ربك الأعلى ٨٧ : ١٩) وفى الثانية : (هل أتاك) » (١١) .

٩ - صلاة العيدين

« وكان صلى الله عليه وسلم يقرأ - أحياناً - فى الأولى : سبح اسم ربك الأعلى (وفى الأخرى : (هل أتاك) » (١٢) .
و- أحياناً - (يقرأ فيهما بـ (ق والقرآن المجيد . ٥ : ٤٥) واقتربت الساعة ٥٤ : ٥٥) » (١٣) .

١٠ - صلاة الجنازة

« السنة أن يقرأ فيها بـ (فاتحة الكتاب) (١٤) (وسورة) (١٥) .
و « يخافت فيها مخافتة . بعد التكبيرة الأولى (١٦) .

توتيل القواعة وتحسين الصوت

وكان كما أمره الله تعالى - يرتل القرآن ترتيلاً لا هذا ولا عجلة ، بل قراءة « مفسرة حرفاً حرفاً » (١٧) حتى « كان يرتل السورة حتى تكون أطول من أطول منها » (١٨) .
وكان يقول : يقال لصاحب القرآن : اقرأ وارتنق ورتل كما كنت ترتل فى الدنيا ، فإن منزلك عند آخر آية تقرؤها » (١٩) .
و- « كان يمد قراءته (عند حروف المد) فيمد (بسم الله) ويمد (الرحمن) ويمد (الرحيم) » (٢٠) و « تضيد » (٢١) وأمثالها :

(١١) ٣.٢.١١ مسلم وأبو داود .

(١٤) وهذا قول الإمام الشافعى وأحمد واسحق ، وبه أخذ بعض المحققين من الحنفية المتأخرين ، أما قراءة السورة بعدها فهو وجه عند الشافعية وهو الوجه الحق .

(١٥) البخارى وأبو داود والنسائى وابن الجارودى وليست الزيادة شاذة كما زعم التبرجى . انظر المقدمة

(١٦) النسائى والطحاوى بسند صحيح

(١٧) ابن المبارك فى « الزهد » ١٩٢-١٠ من « الكواكب » ٥٧٥ وأبو داود وأحمد بسند صحيح .

(١٨) مسلم ومالك (١٩) أبو داود والترمذى وصححه

(٢٠) البخارى وأبو داود (٢١) البخارى فى « أفعال العباد » بسند صحيح .

وكان يقف على رؤوس الآي كما سبق بيانه (١).

و « كان - أحيانا - يرجع (٢) صوته كما فعل يوم فتح مكة وهو على ناقته يقرأ سورة (الفتح ٤٨ : ٢٩) [قراءة لينة] (٣) ، وقد حكى عبدالله ابن مغفل ترجيعه هكذا (آ آ آ) (٤).

وكان يأمر بتحسين الصوت بالقراءة فيقول :

« زينوا القرآن بأصواتكم [فإن الصوت الحسن يزيد القرآن حسنا] (٥).

ويقول : « إن من أحسن الناس صوتا بالقرآن الذي إذا سمعتموه يقرأ حسبتموه يخشى الله » (٦).

وكان يأمر بالتغنى بالقرآن فيقول : « تعلموا كتاب الله وتعاودوه واقتنوه وتغنوا به . فوالذي نفسى بيده ، لهو أشد تفلتنا من المخاض في العقل » (٧).

ويقول « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » (٨).

(١). في قراءة الفاتحة (ص ٥١)

(٢) من الترجيع . قال الحافظ : « هو تقارب ضروب الحركات في القراءة ، وأصله التردد . وترجيع الصوت : ترديده بالخلق » وقال المنار : « وذلك ينشأ غالبا على أريحية وانسباط ، والمصطفى صلى الله عليه وسلم حصل له من ذلك حظ وأثر يوم الفتح » .
(٤.٣) البخاري ومسلم . قال الحافظ في شرح قوله « آ آ آ » : « بهمزة مفتوحة يخطها ألف ساكنة ثم همزة أخرى » ونقل الشيخ على القاري مثله من غير الحافظ ثم قال « والأظهر أنها ثلاث ألفات مملودات » .

(٥) البخاري تعليقا وأبو داود والداودي والحاكم وقام الرازي بسنتين صحيحين .

(٦). حديث صحيح رواه ابن المبارك في « الزهد » (١٦٢ - ١) من « الكواكب » (٥٧٥)

(٧) الدرامي وأحمد بسند صحيح . (المخاض) هي الإبل و (العقل) جمع عقال : وهو

الجليل الذي يعقل به البعير .

(٨) أبو داود والحاكم وصححه ، ووافقه الذهبي . (تنبيه) عزى حديث أبي داود هذا ابن الأثير في « جامع الأصول » للبخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، فعلى عليه الأستاذ الأخ عبد القادر أرناؤوط ومن يعاونه ، فقالوا (٤٥٧ - ٢) : « وقد أبعد الألباني (١) للنجعة في كتابه سنة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم (ص ١٠٦) فمزاه إلى أبي داود » .

يشيران بذلك إلى أنه ليس من صنيع أهل العلم أن يعزى الحديث إلى غير « الصحيحين » وأخرجه أحدهما .

وجوابا عليه أقول : إن ما أشار إليه حق وصواب ، بغض النظر عن قصدهما بما قالاه .

ويقول : « ما أذن ^(١) الله لشيء ما أذن (وفى لفظ كإذنه) لنسبى [حسن الصوت .. وفى لفظ : حسن الترنم] يتغنّى بالقرآن [يجهر به] » ^(٢) .

= ولكن ينبغي أن يعلم ، أنه ما كان على خافيا ، منذ الفت هذا الكتاب المبارك إن شاء الله تعالى أن البخارى أخرجه من حديث أبى هريرة ، ولكنى تركت عزوه إليه عمدا ، لاجهلا ، أو على الأقل سهوا ، كما قد يذهبان إليه ، ولو كان الأمر قد يقطن ظان ، لكان فى هذه المدة التى مضت على طبعات الكتاب الخمس ما يكفى ليتنبه فيها السامع ، أو يتعلم الجاهل ، ولكن لم يكن شيء من ذلك والحمد لله ، فإنى كنت على علم أن أحد رواته - وهو أبو عاصم الضحاك بن مخلد النبيل - وهو ثقة - أخطأ فى روايته الحديث عن أبى هريرة ، فانه رواه عن ابن جريح عن ابن شهاب عن أبى سلمة عنه مرفوعا به ، ويان ذلك : أن جماعة من الثقات قد رووه عن ابن جريح أيضا بالسند المذكور عن أبى هريرة مرفوعا لكن بلفظ « ما أذن الله لشيء ... » الحديث هو المذكور فى الكتاب بعد هذا .

وتابع ابن جريح على هذا اللفظ جمع أكثر من الثقات ، كلهم رووه مثله عن الزهري به . وتابع الزهري على يحيى بن أبى كثير ، ومحمد بن عمرو ، ومحمد بن إبراهيم التيمى وعمر بن دينار - وكلهم ثقات أيضا - قالوا جميعا عن أبى سلمة عن أبى هريرة به . فاتفق هؤلاء الثقات الأثبات بهذا الإسناد الواحد عن أبى على رواية الحديث عنه باللفظ الثانى لأكبر دليل ، على أن تفرد أبى عاصم بروايته باللفظ الأول ، إنما هو خطأ بين منه ، وهذا هو الحديث الشاذ المعروف وصفه عند العلماء ، ولذلك جزم الحفاظ أبو بكر النيسابورى بأن أبا عاصم قد وهم فى هذا اللفظ ، قال : « لكثرة من رواه عن ابن جريح باللفظ الثانى » ، قلت : ولكثرة كم رواه عن الزهري به ، وكثرة من تابعه عليه أبى سلمة كما ذكرت ، ولذلك تابع الخطيب البغدادى أبا بكر النيسابورى على ما نقلته عنه ، وأشار ابن الأثير فى « جامعهم » ثم الحفاظ ابن حجر فى « الفتحة » (١٣-٤٢٩) الى تروم هذا اللفظ أيضا إشارة لطيفة ، قد لا ينتبه لها البعض ، ولو تنبه ، فلربما لم يكن عنده من الجرأة العلمية ما يشجعه على أن يخطئ رايها من رواية « الصحيح » .

هذا خلاصة التحقيق الذى كتبت فى « الأصل » منذ نحو عشرين سنة ، رأيت أنه لا بد من ذكرها فى هذه الطبعة ليعلم كل متصف إن كنت أنا الذى « قد أبعدت النجعة » أم أن غيرى هو خطئه ، وأن أقره . وسامح الله من كان السبب فى إطالة هذا التعليق خلافا لما جرت عليه فى هذا الكتاب ، راجيا الا أضطر الى مثلها مرة أخرى . والله المستعان .

(١) قال المنذرى : بكسر الدال ، أى : ما استمع الله لشيء من كلام الناس كما استمع الى من تغنى بالقرآن أى يحسن به صوته ، وذهب سفيان بن عيينة وغيره الى أنه من الاستغناء ، وهو مردود .

(٢) البخارى ومسلم والطحاوى وابن منته فى « التوحيد » (٨١-١) .

وقال لأبي موسى الأشعري رضى الله عنه : « لو رأيته وأنا أستمع لقراءتك البارحة ، لقد أوتيت زممارا ^(١) من زمامير آل داود [فقال أبو موسى : لو علمت مكانك لحبرت لك (٢) تحبيرا] » ^(٣)

الفتح على الإمام

وشرع صلى الله عليه وسلم الفتح على الإمام إذا لبست عليه القراءة ، فقد « صلى صلاة ، فقرأ فيها ، فليس عليه ، فلما انصرف ، قال لأبي : أصليت معنا ؟ قال : نعم ، قال فما منعك [أن تفتح على ؟] » ^(٤)

الاستعانة والتغل في الصلاة لدفع الوسوسة

وقال له عثمان بن أبي العاص رضى الله عنه : يا رسول الله إن الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي وقراءتي يلبسها على ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ذاك الشيطان يقال له : خنزب ، فإذا أحسسته فتعوذ بالله منه ، واتفل ^(٥) على يسارك ثلاثا) قال : فقلت ذلك فأذهب الله عني ^(٦)

الوكوع

ثم كان صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من القراءة سكت سكتة ، ^(٧) ثم

(١) قال العلماء : المراد بالزممار هنا : الصوت الحسن ، وأصل الزمر الغناء ، وآل داود هو داود نفسه . وآل فلان قد يطلق على نفسه ، وكان داود عليه السلام حسن الصوت جدا ذكره النورثي (شرح مسلم) .

(٢) يريد تحسين الصوت وتخزينه . (نهاية).

(٣) عبدالرازق في الأمالي (٢-١٤٤-١) والبخاري ومسلم وابن نصر والحاكم .

(٤) أبي داود وابن حبان والطبراني وابن عساكر (٢-٢٩٦-٢) والضياء في (المختارة)

يسند صحيح .

(٥) من (التفل) وهو نفخ معه أدنى بزاق ، وهو أكثر من النفث . (نهاية) .

(٦) مسلم وأحمد . قال النووي رحمه الله : (في هذا الحديث استحباب التعوذ من الشيطان

عند وسوسته مع التفل عن اليسار ثلاثا) .

(٧) أبو داود والحاكم وصححه ووافقه الذهبي .

وهذه السكتة قدرها ابن القيم بقدر ما يتردد اليه نفسه .

رفع يديه ^(١) على الوجوه المتقدمة في (تكبيرة الافتتاح) . وكبر ^(٢)
وركع ^(٣) .

وأمر بهما (المسىء صلاته) فقال له :

(إنها لاتتم صلاة أحدكم حتى يسبغ الوضوء كما أمره الله ... ثم يكبر
الله ويحمده ويمجده ، ويقرأ ما تيسر من القرآن مما علمه الله وأذن فيه . ثم
يكبر ويركع . [يضع يديه على ركبتيه] حتى تطمئن مفاصله وتسترخى »
الحديث ^(٤) .

صفة الركوع

و « كان صلى الله عليه وسلم يضع كفيه على ركبتيه » ^(٥) ، و « كان
يأمرهم بذلك » ^(٦) ، وأمر به أيضا « المسىء » كما أمر أنفا .
و « كان يمكن يديه من ركبتيه (كأنه قابض عليهما) » ^(٧) .
و « كان يفرج بين أصابعه » . وأمر به « المسىء صلاته » فقال :
« إذا ركعت فضع راحتيك على ركبتيك . ثم فرج بين أصابعك ، ثم
امكث حتى يأخذ كل عضو مأخذه » ^(٨) .
و « كان يجافى وينحى مرفقيه من جنبيه » ^(٩) .

(١.٢.٣) البخارى ومسلم ، وهذا الركع متواتر عنه صلى الله عليه وسلم وكذلك الركع عند
الاعتدال من الركوع ، وهو مذهب الأئمة الثلاثة وغيرهم من جماهير المحدثين والفقهاء ، وهو الذى
مات عليه مالك رحمه الله كما رواه ابن عساکر (١٥-٧٨-٢) واختاره بعض الحنفية ، منهم عصام
بن يوسف أبو عصمة الهلبلى (٢١٠) وهو تلميذ الإمام أبى يوسف رحمه الله ، وقد سبق بيان ذلك
فى المقدمة وقال عبد الله بن أحمد فى (مسائله) عن أبيه : (يروى عن عقبة بن عامر أنه قال فى
رفع اليدين فى الصلاة : له بكل إشارة عشر حسنات) .

(٤) أبو داود والنسائى وصححه الحاكم ووافقه الذهبى .

(٥) البخارى وأبو داود . (٦) البخارى ومسلم .

(٨) الحاكم وصححه ووافقه الذهبى والطبائسى وهو مخرج فى «صحيح أبى داود»

(٨٩) .

(٩) ابن خزيمة وابن حبان فى «صحيحهما»

(١٠) الترمذى وصححه ابن خزيمة .

و « كان إذا ركع بسط ظهره وسواه » (١) « حتى لو صب عليه الماء لاستقر » (٢) وقال ل « المسىء صلاته » : « فإذا ركعت فاجعل راحتك على ركبتيك . وامتد ظهرك . ومكن لركوعك » (٣)

و « كان لا يصب رأسه ولا ينعق » (٤) ولكن بين ذلك (٥)

وجوب الطمأنينة فى الركوع

و « كان يطمئن فى ركوعه . وأمر به (المسىء صلاته) كما سلف أول الفصل السابق » .

وكان يقول : (أتموا الركوع والسجود . فوالذى نفسى بيده إنى لأراكم من بعد (٦) ظهري إذا ماركتكم وإذا ماسجدم) (٧)

و « رأى رجلا لا يتم ركوعه ، وينقر فى سجوده وهو يصلى ، فقال : لو مات هذا على حاله هذه مات على غير ملة محمد . [ينقر صلاته كما ينقر الغراب الدم] . مثل الذى لا يتم ركوعه وينقر فى سجوده مثل الجائع الذى يأكل التمرة والتمرتين لا يفتيان عنه شيئا » (٨) .

(١) البيهقى بسند صحيح والبخارى .

(٢) الطبرانى فى « الكبير » و « الصغير » وعبد الله بن أحمد فى زوائد « المسند » وابن ماجه .

(٣) أحمد وأبو داود بسند صحيح

(٤) أبو داود والبخارى فى « جزء القراءة » بسند صحيح

(٥) مسلم وأبو عروبة .

(٦) أى وراء ، كما فى حديث آخر

قلت : وهذه الرواية على حقيقتها ؟ وهى من معجزاته صلى الله عليه وسلم ، وهى خاصة بحالة الصلاة ، ولادليل على العموم .

(٧) البخارى ومسلم

(٨) أبو يعلى فى « مسنده » (١-١٢٤) و (١-٤٣٩) والجرى فى « الأربعين » والبيهقى

والطبرانى (١-٩٢١) والضياء فى « المنتقى من الأحاديث الصحاح والحسان » (١-٢٧٦) وابن عساکر .

(٢-٢٢٦-٢-٤١٤ ، ١-١٤-١-٧٦-٢) بسند وصححه ابن خزيمة (١-٨٧-١) ولطرفة

الأول دون الزيادة شاهد مرسل عند ابن بطه فى « الإبانة » (١-٤٣-٥) .

وقال أبو هريرة رضى الله عنه : « نهانى خليلي صلى الله عليه وسلم أن أنقر فى صلاتي نقر الديك ، وأن ألتفت التفات الثعلب ، وأن ألقى كإلقاء القرد » (١)

وكان يقول « أسوأ الناس سرقة الذى يسرق من صلاته » قالوا : يا رسول الله وكيف يسرق من صلاته ؟ قال : « لا يتم ركوعها وسجودها » (٢)
 « وكان يصلى . فلمح بمؤخر عينه إلى رجل لا يقيم صلبه فى الركوع والسجود . فلما انصرف قال : يامعشر المسلمين إن لاصلاة لمن لا يقيم صلبه فى الركوع والسجود » (٣) .
 قال فى حديث آخر « لا تجزئ صلاة الرجل حتى يقيم ظهره فى الركوع والسجود » (٤) .

أذكار الركوع

وكان يقول فى هذا الركن أنواعا من الأذكار والأدعية ، تارة بهذا وتارة بهذا :

١ - « سبحان ربى العظيم . ثلاث مرات » (٥) .
 وكان أحيانا يكررها أكثر من ذلك (٦) .

وبالغ مرة فى تكرارها فى صلاة الليل حتى كان ركوعه قريبا من قيامه ، وكان قرأ فيه ثلاث سور من الطوال : البقرة والنساء وآل عمران ، يتخللها دعاء واستغفار كما سبق فى « صلاة الليل » .
 ٢ - « سبحان ربى العظيم وبحمده ، ثلاثا » (٧) .

(١) أخرجه الطيالسى وأحمد وابن أبى شيبة ، وهو حديث حسن كما بينته فى تعليقي على « الأحكام » للحافظ عبد الحق الأشبلى (١٣٤٨) .

(٢) ابن أبى شيبة (١-٨٩-٢) والطبرانى والمحاكم وصححه ووافقه الذهبي .

(٣) ابن أبى شيبة (١-٨٩-١) وابن ماجه وأحمد بسند صحيح .

(٤) أبو عوانة وأبو داود السهوى (٦١) وصححه الدارقطنى .

(٥) أحمد وأبو داود وابن ماجه والدارقطنى والطحاوى والبخارى والطبرانى فى « الكبير » من سبعة من الصحابة ، ففيه رد على من أنكروا التقيد بثلاث تسبيحات ، كابن القيم وغيره .

(٦) يستفاد هذا من الأحاديث المصرحة بأنه عليه السلام كان يسرى بين قيامه وركوعه وسجوده ، كما يأتى عقب هذا الفصل .

(٧) صحيح ، ورواه أبو داود والدارقطنى وأحمد والطبرانى والبيهقى .

- ٣ - «سبح قدوس^(١) رب الملائكة والروح^(٢)» .
- ٤ - «سبحانك اللهم وبحمدك ، اللهم اغفر لي ، وكان يكثّر منه في ركوعه وسجوده . يتأول القرآن^(٣)» .
- ٥ - اللهم لك ركعت ، وبك آمنت ، ولك أسلمت ، [أنت ربى] خشع لك سمعى وبصرى . ومخى وعظمى (وفى رواية : وعظامى) وعصى ، [وما استقلت^(٤) به قدمى رب العالمين]^(٥) .
- ٦ - «اللهم لك ركعت ، وبك آمنت ، ولك أسلمت ، وعليك توكلت ، أنت ربى ، خشع سمعى وبصرى ودمى ولحمى وعظمى وعصى لله رب العالمين^(٦)» .
- ٧ - «سبحان ذى الجبروت والمملوك^(٧) والكبرياء والعظمة » وهذا قاله فى صلاة الليل^(٨) .

-
- (١) قال أبو إسحق . (السبح) الذى ينزه عن كل براء ، و (القدوس) : المبارك ، وقيل الطاهر . وقال ابن سيده : سبح قدوس من صفة الله عز وجل لأنه يسبح ويقدس . « لسان العرب » .
- (٢) مسلم وأبو حنيفة
- (٣) البخارى ومسلم . ومعنى قوله « يتأول القرآن » يعمل بما أمر به فيه ، أى فى قول الله عز وجل : (فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا) .
- (٤) أى ما حملته ، من الاستقلال بمعنى الارتفاع . فهو تصميم بعد تخصيص .
- (٥) مسلم وأبو حنيفة والطحاوى والدارقطنى .
- (٦) النسائى بسند صحيح .
- (٧) هما مبالغة من (الجبر) وهو القهر ، و (المملك) وهو التصرف . أى صاحب القهر والتصرف البالغ كل منهما غاية .
- (٨) أبو داود والنسائى بسند صحيح .
- (فائدة) هل يشرع الجمع بين هذه الأذكار فى الركوع الواحد أم لا ؟ اختلفوا فى ذلك ، ونردد فيها بين القيم فى « الزاد » وجزم النووي فى « الأذكار » بالأول فقال : « والأفضل أن يجمع بين هذه الأذكار كلها إن تمكن ، وكذا ينبغي أن يفعل فى جميع الأبواب » . وتعقبه أبو الطيب صديق حسن خان فقال فى « نزول الأبرار » ، (٧٤) .
- « يأتى مرة بهذه ، ويتركها أخرى ، ولا يرى دليلا على الجمع ، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجمعها فى ركن واحد ، بل يقول هذا مرة ، وهذا مرة والاحتياج خير من الاحتياج » .

إطالة الركوع

و « كان صلى الله عليه وسلم يجعل ركوعه وقيامه بعد الركوع وسجوده وجلسه بين السجدين قريبا من سواء » (١).

النهي عن قراءة القرآن في الركوع

و « كان ينهى عن قراءة القرآن في الركوع والسجود » (٢).
وكان يقول : « إلا وإني نهيت أن أقرأ القرآن راكعا أو ساجدا ، فأما الركوع فعظموا فيه الرب عز وجل ، وأما السجود فاجتهدوا في الدعاء ، فقمن (٣) أن يستجاب لكم » (٤).

الاعتدال من الركوع ومايقول فيه

ثم « كان صلى الله عليه وسلم يرفع صلبه من الركوع قائلا : سمع الله لمن حمده » (٥).
وأمر بذلك « المسيء صلاته » فقال له : « لاتتم صلاة لأحد من الناس حتى ... يكبر ... يقول : سمع الله لمن حمده حتى يستوي قائما » (٦).
ثم « كان يقول وهو قائم : [ربنا و] لك الحمد » (٧).

= هذا هو الحق إن شاء الله تعالى ، لكن قد ثبت في السنة إطالة هذا الركن وغيره ، كما يأتي بيانه حتى يكون قريبا من القيام ، فإذا أراد المصلي الاعتناء به صلى الله عليه وسلم في هذه السنة فلا يمكنه ذلك إلا على طريقة الجميع الذي ذهب اليه النووي ، وقد رواه ابن نصر في « قيام الليل » (٧٦) عن ابن جريج عن عطاء ، وإلا على طريقة التكرار المنصوص عليه في بعض الأذكار ، وهذا أقرب إلى السنة . والله أعلم .
(١) البخاري ومسلم .

(٢، ٣) مسلم وابن عروبة . والنهي مطلق يشمل المكتوبة والنافلة ، وأما زيادة ابن عساكر (١٧-٢٩٩-١) « فأما صلاة التطوع فلا جناح » فهي شاذة أو منكبة . وقد أعلمها ابن عساكر فلا يجوز العمل بها .

(٣) بكسر الميم وفتحها ، أي . يجدر وخلق . (٥) البخاري ومسلم .

(٦) أبو داود والحاكم وصححه ووافقه الذهبي .

(٧) البخاري وأحمد .

وأمر بذلك كل مصل مؤقفاً أو غيره فقال :
« صلوا كما رأيتموني أصلى » (١) .

وكان يقول : « إنما جعل الإمام ليؤتم به... وإذا قال : سمع الله لمن حمده فقولوا « [اللهم] ربنا لك الحمد » يسمع الله لكم . فان الله تبارك وتعالى قال على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم : سمع الله لمن حمده » (٢) .
علل الأمر بذلك فى حديث آخر بقوله : « فإنه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ماتقدم من ذنبه » (٣) .

وكان يرفع يديه عند هذا الاعتدال (٤) على الوجوه المتقدمة فى تكبيرة الإحرام ، ويقول وهو قائم . كما هو آنفا :
١ - « ربنا ولك الحمد » (٥) .

وتارة يقول :

٢ - « ربنا لك الحمد » (٦)

وتارة يضيف إلى هذين اللفظين قوله : ٣ و ٤ - « اللهم » (٧) .

(١) البخارى وأحمد مسلم وأبو عروانة وأحمد وأبو دارود .

(تنبيه) : هذا الحديث لا يدل على أن المؤتم لا يشارك الإمام فى قوله : « سمع الله لمن حمده » كما لا يدل على أن الإمام لا يشارك المؤتم فى قوله : « ربنا لك الحمد » إذ أن الحديث لم يسبق لبيان ما يقوله الإمام والمؤتم فى هذا الركن ، بل لبيان أن تحميد المؤتم إنما يكون بعد تسميع الإمام . ويؤيد هذا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول : التحميد وهو إمام ، وكذلك عموم قوله عليه السلام « صلوا كما رأيتموني أصلى » يقتضى أن يقول المؤتم ما يقوله الإمام كالاستسبح وغيره . ليتأمل هذا بعض الأفاضل الذين واجهونا فى هذه المسألة ، فعمل فيما ذكرنا ما يقتنع .
ومن شاء زيادة الاطلاع فليراجع رسالة الحافظ السيوطى فى هذه المسألة فى كتابه « الحاوى للفتاوى » (١-٥٢٩) . (٣) البخارى ومسلم والترمذى .

(٤ ، ٥ ، ٦) البخارى ومسلم . وهذا الرفع متواتر عنه صلى الله عليه وسلم ، وقد قال به الجماهير وبعض المنفية ، انظر التعليق السابق صفحة (٧٥) .

(٧) البخارى وأحمد ، وقد سها ابن القيم رحمه الله تعالى فأنكر فى «الزاد» صحة هذه الرواية الجامعة بين «اللهم» و «الوار» مع أنها فى «صحيح البخارى» و «مسند أحمد» ولنسائى وأحمد أيضاً من طريقين عن أبى هريرة . وعند الدرامى من حديث ابن عمر ، وعند البيهقى عن أبى سعيد الخدرى ، وعند النسائى أيضاً من حديث أبى موسى الأشعرى فى رواية عنه .

وكان يأمر بذلك فيقول : إذا قال الإمام سمع الله لمن حمده ، فقولوا :
ربنا لك الحمد . فإنه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ماتقدم من ذنبه « (١)
وكان تارة يزيد على ذلك إما :

٥ - « ملء السموات . وملء الأرض . وملء ما شئت من شيء
بعد » (٢) وإما :

٦ - ملء السموات و(ملء) الأرض ، وما بينهما وملء ما شئت من
شيء بعد » (٣)

وتارة يضيف الى ذلك قوله :

٧ - « أهل الثناء والمجد لا مانع لما أعطيت . ولا معطى لما منعت ،
ولا ينفع ذا الجد (٤) منك الجد » (٥). وتارة تكون الإضافة :

٨ . ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد ، أهل
الثناء والمجد ، أحق ما قال العبد ، وكلنا لك عبد ، (اللهم) لا مانع
لما أعطيت (ولا معطى لما منعت) ولا ينفع ذا الجد منك الجد (٦) . وتارة
يقول في الليل :

٩ - « لربى الحمد ، لربى الحمد » . يكرر ذلك حتى كان قيامه نحواً
من ركوعه الذى كان قريباً من قيامه الأول ، وكان قرأ فيه سورة البقرة (٧) .
(١٠) - « ربنا ولك الحمد ، حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه [مباركاً
عليه ، كما يحب ربنا ويرضى] » .

قاله رجل كان يصلى وراءه صلى الله عليه وسلم بعد مارع صلى الله
عليه وسلم رأسه من الركعة وقال : « سمع الله لمن حمده » ، فلما
انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من المتكلم أنا ؟ فقال الرجل :
أنا يا رسول الله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقد رأيت بضعة
وثلاثين ملكاً يبتدرونها أيهم يكتبها أولاً » (٨) .

(١) البخارى ومسلم وصححه الترمذى (٣٠٧) مسلم وأبو عوانة

(٤) بالفتح على الصحيح ، وهو الخط والعظمة والسلطان ، أى لا ينفع ذا الخط فى الدنيا
بالمال والولد والعظمة والسلطان منك حظه . أى لا ينفعه حظه منك . وإنما ينفعه وينجيه العمل
الصالح . (٥) مسلم وأبو عوانة

(٧٠٦) أبو داود والنسائى بسند صحيح (٨) مالك والبخارى وأبو داود .

اطالة هذا القيام ووجوب الاطمئنان فيه

وكان صلى الله عليه وسلم يجعل قيامه هذا قريبا من ركوعه كما تقدم ، بل كان يقوم أحيانا حتى يقول القائل : « قد نسي » . [من طول مايقوم] « (١) »

وكان يأمر بالاطمئنان فيه فقال لـ «المسيء صلته» :

« ارفع رأسك حتى تعتدل قائما [فيأخذ كل عظم مأخذه] . (وفى رواية) : وإذا رفعت فأقم صلبك ، وارفع رأسك حتى ترجع العظام إلى مفاصلها » (٢) . وذكر له : « أنه لا تتم صلاة لأحد من الناس إذا لم يفعل ذلك » .

(١) البخارى ومسلم وأحمد .

(٢) البخارى ومسلم والترمذى والحاكم الشافعى وأحمد .

(تنبيه) إن المراد من هذا الحديث بين واضح ، وهو الاطمئنان في هذا القيام ، وأما استدلال بعض اخواننا من أهل الحجاز وغيرها بهذا الحديث على مشروعية وضع اليمنى على اليسرى في هذا القيام . فبعد جدا عن مجموع روايات الحديث ، بل هو استدلال باطل ، لأن الرضع المذكور ، يرد له ذكر في القيام الأول في شيء من طرق الحديث والفاظه ، فكيف يسوغ تفسير الأخذ المذكور فيه بأخذ اليسرى باليمنى قبل الركوع ؟ هذا لو ساعد على ذلك مجموع الفاظ في هذا الموطن ، فكيف وهى تدل دلالة ظاهرة على خلاف ذلك ؟

ولست أشك في أن وضع اليدين على الصدر في هذا القيام بدعة ضلالة لأنه لم يرد مطلب شيء من أحاديث الصلاة - وما أكثرها - ولو كان له أصل لنقل إلينا ولو عن طريق واحد ، ويؤيده أن أحدا من السلف لم يفعله ، ولا ذكره أحد من أئمة الحديث فيما أعلم .

ولا يخالف هذا ما نقله الشيخ التوحيدي في رسالته (ص ١٨ - ١٩) عن الإمام أحمد رحمه الله أنه قال : « إن شاء أرسل يديه بعد الركوع ، وإن شاء وضعهما » ، لأنه لم يرفع ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وإنما قاله باجتهاده ورأيه ، والرأى قد يخطئ . ، فإذا قام الدليل الصحيح على بدعة أمر ما - كهذا الذى نحن في صدده - فنقول إمام به لا ينافى بدعيته كما قرره شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في بعض كتبه ، بل إننى لأجد في كلمة الامام أحمد هذه ما يدل على أن الرضع المذكور لم يثبت في السنة عنده ، فإنه خير في فعله وتركه فبهل يظن الشيخ الفاضل أن الإمام يخير أيضا كذلك في الوضع قبل الركوع ؟ فثبت أن الوضع المذكور ليس من السنة وهو المراد

هذه كلمة مختصرة حول هذه المسألة ، وهى تتحمل البسط والتفصيل ، ولا مجال لذلك هنا ، محله الرد الذى أشرت إليه في مقدمة هذه الطبعة .

وكان يقول : « لا ينظر الله عز وجل إلى صلاة عبد لا يقيم صلبه بين ركوعها وسجودها » (١١) .

السجود

ثم « كان صلى الله عليه وسلم يكبر ويهوى ساجدا » (١٢) ، وأمر بذلك « المسيء صلاته » فقال له : لا تتم صلاة لأحد من الناس حتى ... يقول : « سمع الله لمن حمده » حتى يستوى قائما يقول : « الله أكبر » ثم يسجد حتى تطمئن مفاصله » (١٣) .

و « كان إذا أراد أن يسجد كبر [ويجافى يديه عن جنبه] ، ثم يسجد » (١٤) وكان - أحيانا - يرفع يديه إذا سجد » (١٥) .

الذخيرة إلى السجود على اليدين

و « كان يضع يديه على الأرض قبل ركبتيه » (١٦) .
و « كان يأمر بذلك فيقول : « إذا سجد أحدكم فلا يبرك كما يبرك البعير وليضع يديه قبل ركبتيه » (١٧) .

-
- (١١) أحمد والطبراني في «الكبير» بسند صحيح . (١٢) البخاري ومسلم .
(١٣) وأبو داود والحاكم وصححه ووافقه الذهبي . (١٤) رواه أبو يعلى في «مسنده» (ق ٢٨٤ - ٢) بسند جيد ، وابن خزيمة (١ - ٢٩ - ٧) بسند آخر صحيح .
(١٥) النسائي والدارقطني والمخلص في «الفوائد» (١ - ٢ - ٣) بسندين صحيحين .
وقد روى هذا الرفع عن عشرة من الصحابة ، وذهب إلى مشروعيته جماعة من السلف منهم ابن عمرو بن عباس والحسن البصري وطائفة وابنه عبدالله ونافع مولى ابن عمر وسالم ابنه والقاسم ابن محمد وعبدالله ابن دينار وعطاء . وقال عبدالرحمن بن مهدي : « هنا من السنة » وعمل به إمام السنة أحمد بن حنبل وهو قول عن مالك والشافعي .
(١٦) ابن خزيمة (١ - ٢٦ - ١) والدارقطني والحاكم وصححه ووافقه الذهبي ، وما عارضه من الحديث لا يصح . وقد قال به مالك ، وعن أحمد نحوه كما في «التحقيق» لابن الجوزي (١ - ٢٠٨ - ٢) وقد روى المروزي في «مسائله» (١ - ١٤٧ - ١) بسند صحيح عن الإمام الأوزاعي قال : « أدركت الناس يضعون أيديهم قبل ركبتيهم » .
(١٧) أبو داود وأحمد بسند صحيح ، وصححه عبد الحق في «الأحكام الكبرى» (١ - ٥٤) وقال في «كتاب التهجد» (١ - ٥٦) إنه أحسن استادا من الذي قبله . يعني حديث وأئله المعارض له .

وكان يقول : « إن اليدين تسجدان كما يسجد الوجه فإذا وضع أحدكم وجهه فليضع يديه ، وإذا رفع فليرفعهما ^(١) »
و « كان يعتمد على كفيه (ويبسطهما) » ^(٢) ويضم أصابعهما ^(٣) ويوجهها قبل القبلة ^(٤) .
و « كان يجعلهما حذو منكبيه » ^(٥) .
أو « أذنيه » ^(٦) .
و « كان يمكن أنفه وجهته من الأرض » ^(٧) .
وقال لـ « لمسىء صلاته » :
« إذا سجدت فمكن لسجودك » ^(٨) .
وفى رواية « إذا أنت سجدت فأمكنك وجهك ويديك ، حتى يطمئن كل عظم منك إلى موضعه » ^(٩) .

واعلم أن وجه مخالفة البعير يوضع اليدين قبل الركبتين « هو أن البعير يضع ركبتيه وهما في يديه كما في « لسان العرب » وغيره من كتب اللغة ، وذكر مثله الطحاوى في « مشكل الآثار » وشرح معاني الآثار » وكذا الإمام القاسم السرقطى رحمه الله ، فإنه روى في « غريب الحديث » (٢-١-٧٠) بسند صحيح عن أبي هريرة أنه قال : « لا يركن أحد برك البعير الشارد » .
قال الإمام :

« هذا في السجود يقول : لا يركن بنفسه معا كما يفعل الشارد غير المطمئن المواتر . ولكن ينحط مطمئنا يضع يديه ثم ركبتيه ، وقد روى في هذا حديث مرفوع مفسر » .
ثم ذكر الحديث الوارد أعلاه .
وقد أغرب ابن القيم فقال :
« إنه كلام لا يفعل ولا يعرفه أهل اللغة » . ويرد عليه المصادر التي أشرنا إليها وغيرها كثير . فلتراجع . وقد بسطت القول في ذلك في رسالة الرد على الشيخ التويرجى فعسى أن تنشر (١) ابن خزيمة (١-٧٩-٢) وأحمد والسراج وصححه الحاكم ووافقه الذهبي .
(٢) أبو داود والحاكم وصححه ووافقه الذهبي .
(٤) البيهقي بسند صحيح وعند ابن أبي شبة (٢-٨٢١) والسراج توجيه الأصابع من طريق آخر .

(٧٠٥) أبو داود والترمذي وصححه هو وابن الملقن (٢٧ - ٢)
(٦) أبو داود والنسائي بسند صحيح (٨) أبو داود وأحمد بسند صحيح .
(٩) ابن خزيمة (١-١٠١) بسند حسن .

و « كان يقول : » لاصلاة لمن لا يصيب أنفه من الأرض ما يصيب الجبين» (١) و « كان يمكن أيضا ركبتيه وأطراف قدميه » (٢) و « يستقبل بأطراف أصابعها القبلة » (٣) و « يرص عقبه » (٤) ، و « ينصب رجله » (٥) . و « أمر به » (٦) .

فهذه سبعة أعضاء كان صلى الله عليه وسلم يسجد عليها :
الكفان والركبتان ، والقدمان ، والجبهة ، والأنف .

وقد جعل صلى الله عليه وسلم العضوين الآخرين كعضو واحد في السجود حيث قال : « أمرت أن أسجد (وفي رواية : أمرنا أن نسجد) على سبعة أعظم : على الجبهة ، وأشار (٧) بيده على أنفه واليدين (وفي لفظ : الكفين) ، والركبتين وأطراف القدمين ، ولانكفت (٨) الثياب والشعر » (٩) .

وكان يقول : « إذا سجد العبد سجد معه سبعة آواب (١٠) ، وجهه وكفاه وركبته وقدماه » (١١) .

-
- (١) الثأرقطنى والطبرانى (٣-١٤-١) وأبو نعيم فى « أخبار أصبهان » .
(٢) البيهقى بسند صحيح وعند ابن أبى شيبه (١-٨٢-٢) والسراج توجيه الأصابع من طريق آخر . (٢-٣٦٣) صحيح الحاكم ووافقه الذهبى .
(٣) البخارى وأبو داود . ودوى ابن سعد (٤-٥٧-١) عن ابن عمر أنه كان يحب أن يستقبل كل شيء منه القبلة إذا صلى . حتى يستقبل بها يمامة القبلة .
(٤) الطحاوى وابن خزيمة (١-٨١-١) والحاكم وصححه ووافقه الذهبى .
(٥) البيهقى بسند صحيح .
(٦) الترمذى والسراج وصححه الحاكم ووافقه الذهبى .
(٧) كانه ضمن « أشار » معنى « أمر » بتشديد الراء فلذلك عداه يعلى دون إلى . كذا فى « الفتح » .

(٨) أى نضحها ونحيمها من الانتشار ، يريد جمع الثوب والشعر باليدين عند الركوع والسجود « نهاية » .

قلت : وليس هذا النهى نخاصا بحال الصلاة ، بل لو كف شعره وثوبه قبل الصلاة ، ثم دخل فيها كذلك شمله النهى عند جمهور العلماء ، ويؤيده نهى صلى الله عليه وسلم أن يصلى الرجل وهو عاقص شعره كما يأتى :

- (٩) البخارى ومسلم . (١٠) أى أعضاء جمع « إرب » بكسر الهمزة وسكون الراء .
(١١) مسلم وأبو عوانه وابن حبان .

وقال فى رجل صلى ورأسه معقوص ^(١) من ورائه :

« إنما مثل هذا الذى يصلى وهو مكتوف » ^(٢) .

و « كان لا يفتش ذراعيه » ^(٣) بل كان يرفعهما عن الأرض

ويأعدهما عن جنبه حتى يبدو بياض إبطه من ورائه « ^(٤) . و « حتى لو أن بهمة ^(٥) أرادت أن تمر تحت يديه مرت » ^(٦) .

وكان يبالغ فى ذلك حتى قال بعض أصحابه :

« إن كنا لتأوى ^(٧) لرسول الله صلى الله عليه وسلم يجافى بيديه عن

جنبه إذا سجد » ^(٨) .

وكان يأمر بذلك فيقول : « إذا سجدت فضع كفيك وارفع مرفقيك » ^(٩)

ويقول : « اعتدلوا فى السجود ولا يسط أحدكم ذراعيه انبساط (وفى لفظ :

كما يسط) الكلب » ^(١٠) وفى لفظ آخر وحديث آخر : « ولا يفتش أحدكم

ذراعيه افتراش الكلب » ^(١١) وكان يقول : « لا تيسط ذراعيك (يسط

السبع) وادعم على راحتيك ، وتحاف ^(١٢) عن ضبعيك ، فانك إذا فعلت ذلك

سجد كل عضو منك معك » ^(١٣) .

(١) أى مضفور ومفتور . قال ابن الأثير :

« ومعنى الحديث أنه إذا كان شعره منشرا سقط على الأرض عند السجود . فيعطى

صاحبه ثواب السجود به ، وإذا كان معقوصا صار فى معنى مالم يسجد ، وشبهه بالمكتوف وهو

المشذور الهدين ، لأنهما لا يقمان على الأرض فى السجود » .

قلت : ويبدو أن هذا الحكم خاص بالرجال دون النساء ، كما نقله الشوكانى عن ابن

العربى .

(٢) مسلم وأبو عروبة وابن حبان . (٣) البخارى وأبو داود .

(٤) البخارى ومسلم .

(٥) البهمة واحدة اليهم ، وهى أولاد الغنم

(٦) مسلم وأبو عروبة وابن حبان . (٧) أى نرمى ونترق .

(٨) أبو داود وابن ماجه بسند حسن . (٩) مسلم وأبو عروبة

(١٠) البخارى ومسلم وأبو داود وأحمد .

(١١) أحمد والترمذى وصححه .

(١٢) أى تباعد عن (ضبعك) فى « النهاية » : « الضبع يسكون الباء وسط العضد » .

(١٣) ابن خزيمة (١-٨-٢) والمقدسى فى « المختارة » والهاكم وصححه وواقفه الذهبى .

وجوب الطمأنينة فى السجود

وكان صلى الله عليه وسلم يأمر باتقام الركوع والسجود ويضرب لمن لا يفعل ذلك مثل الجانح يأكل الثمرة والتمرتين لا تغنيان عنه شيئاً ، وكان يقول فيه : إنه من أسوأ الناس سرقة .

وكان يحكم ببطلان صلاة من لا يقيم صليته فى الركوع والسجود كما سبق تفصيله فى «الركوع» ، وأمر المصنف صلواته بالاطمئنان فى السجود كما تقدم فى أول الباب .

أذكار السجود

وكان صلى الله عليه وسلم يقول فى هذا الركن أنواعاً من الأذكار والأدعية ، تارة هذا ، وتارة هذا :

١ - « سبحان ربى الأعلى ، ثلاث مرات » (١) .

و « كان أحياناً - يكررها أكثر من ذلك » (٢) .

وبالغ فى تكرارها مرة فى صلاة الليل حتى كان سجوده قريباً من قيامه ، وكان قرأ فيه ثلاث سور من الطوال : البقرة والنساء وآل عمران يتخللها دعاء واستغفار كما سبق فى « صلاة الليل » .

٢ - « سبحان ربى الأعلى وبحمده » ثلاثاً (٣) .

٣ - « سبوح قدوس (٤) رب الملائكة والروح » (٥) .

٤ - « سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لى » وكان يكثر منه فى ركوعه وسجوده يتأول القرآن (٦) .

(١) أحمد وأبو داود وابن ماجه والدارقطنى والبخارى والطبرانى فى « الكبير » عن سبعة من الصحابة ، وانظر التعليق على هذا الذكر فى الركوع :

(٢) انظر التعليق عليه فى الركوع .

(٣) صحيح رواه أبو داود والدارقطنى وأحمد والطبرانى والبيهقى .

(٤) تقدم أن « السبوح » الذى ينزه عن كل شئ . و « القدوس » المبارك .

(٥) مسلم وأبو عوانة .

(٦) البخارى ومسلم . وهذا النوع من أذكار الركوع أيضاً . وقد مضى أن معناه يعمل بها أمر به فى القرآن .

- ٥ - « اللهم لك سجدت ، وبك آمنت ، ولك أسلمت ، [وأنت ربي] سجد وجهي للذي خلقه وصوره . [فأحسن صورته] . وشق سمعه وبصره [ف] تبارك الله أحسن الخالقين » (١) .
- ٦ - « اللهم اغفر لي ذنبي كله ، ودقه وجله ، وأوله وآخره ، وعلايته وسره » (٢) .
- ٧ - « سجد لك سوادى وخيالى ، وآمن بك فؤادى ، وأبوء بنعمتك على . هذى يدي وماجنيت على نفسى » (٣) .
- ٨ - « سبحان ذى الجبروت والملكوت والكبرياء والعظمة » (٤) وهذا وما بعده ، كان يقوله فى صلاة الليل .
- ٩ - « سبحانك [اللهم] وسبحمك ، لا إله إلا أنت » (٥) .
- ١٠ - اللهم اغفر لى ما أسرت وما أعلنت » ، (٦)
- ١١ - اللهم أجعل فى قلبى نورا . [وفى لسانى نورا] ، وأجعل فى سمعى نورا . وأجعل فى بصرى نورا ، وأجعل من تحتى نورا ، وأجعل من فوقى نورا . وعن يمينى نورا . وعن يسارى نورا ، وأجعل أمامى نورا ، وأجعل خلفى نورا . [وأجعل فى نفسى نورا] وأعظم لى نورا » (٧) .
- ١٢ - « [اللهم] [إني] أعوذ برضاك من سخطك ، و [أعوذ] بمعافاتك من عقوبتك ، وأعوذ بك منك ، لا أحصى ثناء عليك ، وأنت كما أثنت على نفسك » (٨) :

النهى عن قراءة القرآن فى السجود

وكان صلى الله عليه وسلم ينهى عن قراءة القرآن فى الركوع والسجود ، ويأمر بالاجتهاد والإكثار من الدعاء فى هذا الركن كما مضى فى «الركوع» . وكان يقول : « أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد ، فأكثروا الدعاء [فيه] » (٩) .

(١) مسلك واهب عوانة والطحاوى والدارقطنى . (٢) مسلم واهب عوانة (٣) ابن نصر والبزار والحاكم وصححه . (٤) ابن داود والنسائى بسند صحيح وتقديم تفسيره فى «الركوع» . (٥) مسلم واهب عوانة والنسائى وابن نصر . (٦) ابن أبى شيبه (٦٢-١١٢) والنسائى وصححه الحاكم ووافقه الذهبى . (٧) (٨ ، ٧) مسلم واهب عوانة وابن أبى شيبه فى «المصنف» (١٢ - ١٠٦ - ١١٢) . (٩) مسلم واهب عوانة والبيهقى .

إطالة السجود

وكان يقول: «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد ، فأكثرُوا الدعاء [فيه]» (١) .

وكان صلى الله عليه وسلم يجعل سجوده قريباً من الركوع فى الطول ، وربما بالغ فى الإطالة لأمر عارض ، كما قال بعض الصحابة :

« خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى إحدى صلاتي العشي [الظهر أو العصر] وهو حامل حسناً أو حسينا ، فتقدم النبى صلى الله عليه وسلم فوضعه [عند قدمه اليمنى] ، ثم كبر للصلاة فصلى ، فسجد بين ظهرائى صلاته سجدة أطالها ، قال : فرفعت رأسى [من بين الناس] فإذا بالصبي على ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ساجد ، فرجعت إلى سجودى ، فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة ، قال الناس : يا رسول الله إنك سجدت بين ظهرائى صلاتك [هذه] سجدة أطلتها ، حتى ظننا أنه قد حدث أمر . أو أنه يوحى إليك ! قال كل ذلك لم يكن ، ولكن ابنى ارتحلنى (٢) فكرهت أن أعجله حتى يقضى حاجته » (٣) .

فضل السجود

وكان صلى الله عليه وسلم يقول : « ما من أمتى من أحد إلا وأنا أعرفه يوم القيامة ، قالوا : وكيف تعرفهم يا رسول الله فى كثرة الخلاق ؟ قال : أرايت لو صبرة فيها خيل دهم بهم (٤) وفيها فرس أغر محجل (٥) أما كنت تعرفه منها ؟ قال : بلى . قال : فان أمتى يومئذ غر (٦) من السجود ،

(١) مسلم وأبو عوانة والبيهقى .

(٢) أى اتخللنى راحلة بالركوب على ظهري . (فكرت أن أعجله) من التعجيل أو

الاعجال . (٣) التستائى وابن عساكر (٢٥٧/٤ ١-٢) الحاكم وصححه ووافقه الذهبى .

(٤) (الصبرة) بالضم الكومة . فقال فى « النهاية » والصبرة : الطعام المجتمع كالكومة

وجمعها : (صبر) (دهم) جمع أدهم وهى الأسود (بهم) جمع بهميم وهى فى الأصل الذى

لا يخالط لونه لون سواء كما فى « النهاية » أى أن لون هذه الخيل أسود خالص لا يخالطه لون آخر .

(٥) - المحجل : هو الذى يرتفع البياض فى قوائمه الى موضع القيد ويجاوز الأرساغ ولا يجاوز

الركبتين ، لأنهما موضع الأعجال وهى الخلاخيل والقيد . ولا يكون التعجيل باليد أو اليدين مالم

يكن معها رجل أو رجلان .

(٦) (الفرة) بياض الوجه ، يريد بياض وجههم بنور الرضـو .

محبولون (١) من الوضوء « (٢) » .

ويقول : « إذا أراد الله رحمة من أراد من أهل النار . أمر الله الملائكة أن يخرجوا من يعبد الله ، فيخرجونهم ويعرفونهم بآثار السجود ، وحرم الله على النار أن تأكل أثر السجود . فيخرجون من النار فكل ابن آدم تأكله النار إلا أثر السجود » (٣)

السجود على الأرض

وكان يسجد على الأرض كثيرا (٤) .

و « كان أصحابه يصلون معه فى شدة الحر ، فإذا لم يستطع أحدهم أن

يكن جبهته من الأرض بسط ثوبه فسجد عليه » (٥) .

وكان يقول : « ... وجعلت الأرض كلها لى ولأمتى مسجدا وطهورا ،

فاينما أدركت رجلا من أمتى الصلاة فعنده مسجده ، وعنده طهوره ، [وكان

من قبلى يعظمون ذلك ، إنما كانوا يصلون فى كنانتهم ويصومون] » (٦) .

وكان ربما سجد فى طين وماء ، وقد وقع له ذلك فى صبح ليلة إحدى

وعشرين من رمضان ، حين أمطرت السماء ، وسال سقف المسجد ، وكان من

جريد النخل ، فسجد صلى الله عليه وسلم فى الماء والطين ، قال أبو سعيد

الخدري : « فأبصرت عيناي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى جبهته

وأنفه أثر الماء والطين » (٧) .

(١) أى يبيض مواضع الوضوء من الأيدي والوجه والأقدام ، استمرار أثر الوضوء فى الوجه

واليدين والرجلين للإنسان من النياض الذى فى وجه الفرس ويديه ورجليه « نهاية » .

(٢) أحمد بسند صحيح ، والترمذى يعضه وصححه ، وهو مخرج فى « الأحاديث الصحيحة »

(٣) البخارى ومسلم

(٤) لأن مسجده عليه السلام لم يكن مفروشا بأعصير ونحوه . ويدل لهذا أحاديث كثيرة

جدا ، منها الحديث الذى يعقب هذا وحديث أبى سعيد الآتى .

(٥) مسلم وأبو عروانة .

(٦) أحمد والسرائج والبيهقى بسند صحيح .

(٧) البخارى ومسلم .

و « كان يصلى الخمرة » ^(١) أحيانا ، و « على الحصر » ^(٢) أحيانا
و « صلى عليه - مرة - وقد اسود من طول ما لبس » ^(٣) .

الرفع من السجود

ثم « كان صلى الله عليه وسلم يرفع رأسه من السجود مكبرا » ^(٤)
وأمر بذلك « المسىء صلته » فقال : « لاتتم صلاة لأحد من الناس حتى ...
يسجد ، حتى تظمثن مفاصله ، ثم يقول : « الله أكبر » . ويرفع رأسه حتى
يستوى قاعدا » ^(٥) و « كان يرفع يديه مع هذا التكبير أحيانا » ^(٦) .

ثم « يفرش رجله اليسرى فيقعد عليها [مطمئنا] » ^(٧) وأمر بذلك
« المسىء صلته » فقال له : « إذا سجدت فمكن لسجودك ، فإذا رفعت
فاقعد على فخذك اليسرى » ^(٨) . و « كان ينصب رجله اليمنى » ^(٩)
و « يستقبل بأصابعها القبلة » ^(١٠) .

(١، ٤) البخارى ومسلم و « الخمرة » مقدار ما يضع الرجل عليه وجهه فى سجوده من حصر
أو نسجه خصوص ونحوه من النبات ولا يكون جاره إلا فى هذا المقدار « نهاية » .
(٢) مسلم وأبو عوانة .

(٣) البخارى ومسلم . وفى الحديث دليل على أن الجلوس على شىء ما لبس له ، فيدل
على تحريم الجلوس على الحرير لثبوت النهى عن لبسه فى (الصحيحين) وغيرهما ، بل ورد فيهما
النهى الصريح عن الجلوس عليه ، فلا تفتقر من أباحه من الكبار .
(٥) أبو داود والحاكم وصححه ووافقه الذهبى .

(٦) أحمد وأبو داود بسند صحيح . والرفع هنا وعند كل تكبيرة قال أحمد ، وفى
« البدائع » لابن القيم (٤-٨٩) :

« ونقل عنه الأثرم (الأصل : ابن الأثرم) وقد سئل عن رفع اليدين / فقال : فى كل
خفض ورفع ، قال الأثرم : رأيت أبا عبد الله يرفع يديه فى الصلاة فى كل خفض ورفع » .
وهو قال المنذر وأبو على من الشافعية ، وهو قول عن مالك والشافعى كما فى « طرح
التشريب » وصح الرفع هنا عن أنس وابن عمر ونافع وطاوس والحسن البصرى وابن سيرين وأيوب
السختياني كما فى « مصنف ابن أبى شيبة » (١-١٠٦) بأسانيد صحيحة عنهم .

(٧) البخارى فى جزء « رفع اليدين » وأبو داود بسند صحيح ، ومسلم وأبو عوانة .

(٨) أحمد وأبو داود بسند جيد . (٩) البخارى والبيهقى .

(١٠) النسائى بسند صحيح .

الاقعاء بين السجدين

و « كان - أحيانا - يقعى [ينتصب على عقبه وصدور قدميه] » (١)

وجوب الاطمئنان بين السجدين

وكان « صلى الله عليه وسلم يطمئن حتى يرجع كل عظم إلى موضعه » (٢)

وأمر بذلك « المسء صلاته » وقال له : « لاتتم صلاة أحدكم حتى يفعل ذلك » (٣)

و « كان يطيلها حتى تكون قريبا من سجدة » (٤) ، وأحيانا « يمكث حتى يقول القائل قد نسى » (٥) .

الأذكار بين السجدين

وكان صلى الله عليه وسلم يقول فى هذه الجلسة :

١ . « اللهم (وفى لفظ : رب) اغفر لى ، وارحمنى ، [واجبرنى] ، [وارفعنى] ، واهدنى ، [وصافنى] ، وارزقنى » (٦) . وتارة يقول :

(١) مسلم وأبو عروانه وأبو الشيخ فى « مارواه أبو الزبير عن غير جابر » (رقم ١٠٤ - ١٠٦) والبيهقى .

وقد سها ابن القيم رحمه الله تعالى فقد قال بعد أن ذكر الترائض صلى الله عليه وسلم بين السجدين : « لم يحفظ عنه صلى الله عليه وسلم فى هذا الموضع جلسة غير هذه » ؛ قلت : وكيف يصح هذا وقد جاء الاقعاء من حديث ابن عباس فى « صحيح مسلم » وأبو داود والترمذى - وصححه - وغيرهم ، انظر « الصحيحة » (٢٨٣) ، ومن حديث ابن عمر بسند حسن عند البيهقى وصححه ابن حجر . وروى أبو اسحاق الحرسى فى « غريب الحديث » (ج ٥ - ١٢ - ١) عن طاوس أنه رأى ابن عمر وابن عباس يقعيان وسنده صحيح . ورحم الله الإمام مالك حيث قال : « ما من أحد إلا رد عليه إلا صاحب هذا القبر » وأشار إلى قبره صلى الله عليه وسلم . وقد عمل بهذه السنة جماعة من الصحابة والتابعين وغيرهم وقد فصلت القول فى ذلك فى « الأصل » قلت : وهذا غير الإقعاء انتهى عنه ، كمل سياتى فى جلسة التشهد .

(٢) أبو داود والبيهقى بسند صحيح ، (٣) أبو داود والحاكم وصححه ووافقه الذهبى .

(٤) ، (٥) البخارى ومسلم قال ابن القيم .

« وهذه السنة تركها الناس من بعد انقراض عصر الصحابة . وأما من حكم السنة . ولم يلتفت الى ما خالفه ، فإنه لا يهمل بما خالف هذا الهدى » .

(٦) أبو داود والترمذى وابن ماجة والحاكم وصححه ووافقه الذهبى .

٢ - « رب أغفر لي رب اغفر لي » (١) .

وكان يقولهما في « صلاة الليل » (٢) .

ثم « كان يكبر ويسجد السجدة الثانية » (٣) ، وأمر بذلك « المسيء صلاته » فقال له بعد أن أمره بالاطمئنان بين السجدين كما سبق : « ثم تقول « الله أكبر » ثم تسجد حتى تطمئن مفاصلك [ثم افعل ذلك في صلاتك كلها] (٤) .

و « كان صلى الله عليه وسلم يرفع يديه مع هذا التكبير » أحيانا (٥) . وكان يصنع في هذه السجدة مثل ما صنع في الأولى ، ثم « يرفع رأسه مكبرا (٦) ، وأمر بذلك « المسيء صلاته » فقال له بعد أن أمره بالسجدة الثانية كما مر : « ثم يرفع رأسه فيكبر » (٧) ، وقال له : « [ثم اصنع ذلك في كل ركعة وسجدة] . فإذا فعلت ذلك فقد تمت صلاتك ، وإن انقصت منه شيئا انقصت من صلاة (٨) » و « كان يرفع يديه » أحيانا (٩) .

(١) ابن ماجه بسند حسن . وقد اختار الدعاء بهذا الإمام أحمد . وقال إسحاق ابن راهويه : إن شاء قال ذلك ثلاثا ، وإن شاء قال : اللهم اغفر لي ... لأن كليهما يذكران عن النبي صلى الله عليه وسلم بين السجدين . كذا في « مسائل الإمام أحمد وإسحاق بن راهويه » رواية إسحاق المروزي (ص ١٩) .

(٢) ولا يخفى ذلك مشروعية هذه الأوراد في « الفرض » لعدم وجود الفرق بين النقل وبهذا يقول الشافعي وأحمد وإسحاق ، يرون أن هذا جائز في المكتوبة والتطوع كما حكاه الترمذي وذهب إلى مشروعية ذلك الإمام الطحاوي أيضا في « مشكل الآثار » . والنظر الصحيح يزيد ذلك ، لأنه ليس في الصلاة مكان لا يشرع فيه ذكر ، فبئس أن يكون كذلك الأمر ههنا . وهذا بين لا يخفى . (٣) البخاري ومسلم

(٤) أبو داود والحاكم وصححه ووافقه الذهبي ، والزائدة للبخاري ومسلم .

(٥) أبو عروانة وأبو داود بسندين صحيحين وقد قال بهذا الرق أحمد ومالك والشافعي في رواية عنهما .

(٦) مسلم والبخاري .

(٧) أبو داود والحاكم وصححه ووافقه الذهبي

(٨) أحمد والترمذي وصححه .

(٩) أبو عروانة وأبو داود بسندين صحيحين . وقد قال بهذا الرق أحمد ومالك والشافعي في رواية عنهما .

جلسة الاستراحة

ثم « يستوى قاعدا [على رجله اليسرى معتدلا حتى يرجع كل عظم إلى موضعه] » (١).

الاعتماد على اليدين فى النهوض إلى الركعة

ثم « كان صلى الله عليه وسلم ينهض معتمدا على الأرض إلى الركعة الثانية » (٢).

و « كان يعجن فى الصلاة : يعتمد على يديه إذا قام » (٣).

و « كان صلى الله عليه وسلم إذا نهض فى الركعة الثانية استفتح

بـ « الحمد لله » ولم يسكت » (٤).

وكان يصنع فى هذه الركعة مثل ما يصنع فى الأولى ، إلا أنه كان

يجعلها أقصر من الأولى كما سبق .

التشهد الأول

جلسة التشهد :

ثم كان صلى الله عليه وسلم يجلس للتشهد بعد الفراغ من الركعة

الثانية فإذا كانت الصلاة ركعتين كالصبح « « جلس مفترشا » (٥) كما كان

(١) البخارى وأبو داود . وهذا الجلوس يعرف عند الفقهاء بجلسة الاستراحة . وقد قال به الشافعى ، وعن أحمد نحوه كما فى « التحقيق » (١١١-١) وهو الأخرى به . لما عرف به من الحرص على اتباع السنة التى لامعارض لها . وقد قال ابن هانى فى « مسألة عن الامام أحمد » (ص ٤٢ مخطوطة المكتب الاسلامى) : « رأيت أبا عبد الله (يعنى الامام أحمد) ربما يتوكأ على يديه إذا قام فى الركعة الأخيرة ، وربما استوى جالسا ثم ينهض » . وهو اختيار الإمام إسحاق ابن راهويه فقد قال فى « مسائل المروزي » (١-١٤٧-٢) : « مضت السنة من النهي صلى الله عليه وسلم أن يعتمد على يديه . ويقوم ، شيئا كان أو شأنا » .

(٢) البخارى والشافعى . (٣) رواه أبو إسحاق الحريى بسند صالح ، ومعناه عند البيهقى بسند صحيح . انظر « الأحاديث الضعيفة » (١٩٧١) .

(٤) مسلم وأبو هريرة : والسكوت التثنية فى هذا الحديث يحتمل أنه السكوت لقراءة دعاء الاستفتاح ، فلا يشمل السكوت لقراءة الاستعاذة ، ويحتمل أنه أمم من ذلك ، والراجح عندى الأول ، وللعلماء فى الاستعاذة فى غير الركعة الأولى قولان ، والراجح عندنا مشروعيتها فى كل ركعة ، وتفصيل ما تقدم مذكور فى « الاصل » . . .

(٥) النسائى بسند صحيح .

يجلس بين السجدين ، وكذلك « يجلس في التشهد الأول » (١) من الثلاثية أو الرباعية وأمر به « المساء صلاته » فقال له : « فإذا جلست في وسط الصلاة فاطمئن واقترب فخذك اليسرى ثم تشهد » (٢) .

وقال أبو هريرة رضي الله عنه : « ونهاني خليلي صلى الله عليه وسلم عن إلقاء كاقعاء الكلب » (٣) .

و « كان إذا قعد في التشهد وضع كفه اليمنى على فخذه (وفي رواية : ركبته) اليمنى ، ووضع كفه اليسرى على فخذه (وفي رواية : ركبته) اليسرى » (٤)

و « كان صلى الله عليه وسلم يضع حد (٥) مرفقه الأيمن على فخذه اليمنى » (٦)

و « نهى رجلا وهو جالس معتمدا على يده اليسرى في الصلاة فقال : إنها صلاة اليهود » (٧) وفي لفظ : « لا تجلس هكذا ، إنما هذه جلسة الذين يذهبون » (٨) ، وفي حديث آخر : « هي قعدة المغضوب عليهم » (٩) .

نحويك الأصبع في التشهد

و « كان صلى الله عليه وسلم » يسط « كفه اليسرى على ركبة اليسرى ، ويقبض أصابع كفه اليمنى كلها . ويشير بأصبعه التي تلي الإبهام إلى القبلة ويرمي ببصره إليها » (١٠) .

- (١) البخاري وأبو داود . (٢) أبو داود والبيهقي بسند جيد . (٣) الطيالسي وأحمد وابن أبي شبة (الإلقاء) قال أبو حنيفة وغيره : « هو أن يلمز الرجل ألبعده بالأرض وينصب ساقيه ، ويضع يديه بالأرض كما يقف الكلب » . قلت : وهذا غير الإلقاء المشرع بين السجدين كما تقدم هناك . (٤) مسلم وأبو حنيفة . (٥) أي نهاية . وكان المراد أنه كان لا يجاوز مرفقه عن جنبه ، وقد صرح بذلك ابن القيم في « الزاد » (٦) أبو داود والنسائي بسند صحيح . (٧) البيهقي والحاكم وصححه ووافقه الذهبي . (٨) أحمد وأبو داود بسند جيد (٩) عبد الرزاق وصححه عبد الحق في « أحكامه » (١٢٨٤ - بتحقيق) (١٠) مسلم وأبو حنيفة وابن خزيمة . وزاد فيه الحميدي في « مسنده » (١٣١-١) وكلا أبو يعلى (٢٧٥-٢) بسند صحيح عن ابن عمر « وهي نذبة الشيطان لا يسهو أحد وهو يقول هكذا » ، ونصب الحميدي أصبعه . قال الحميدي . قال مسلم أبي مریم : « وحدثنى رجل أنه رأى الأكبية عثلين في كنيسة في الشام في صلاتهم قائلين هكذا . ونصب الحميدي أصبعه . قلت : وهذه قائمة نادرة غريبة وسندنا الرجل صحيح .

و « كان إذا أشار بأصبعه وضع إبهامه على إصبعه الوسطى » (١) وتارة
« كان يحلق بهما حلقة » (٢) .

و « كان يحرك أصبعه يدعو بها » (٣) ، ويقول : « لهن أشد على
الشیطان من الحديد . يعنى السبابة » . (٤) .

و « كان أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم يأخذ بعضهم على بعض ،
يعنى الإشارة بالأصبع فى الدعاء » . (٥) .

و « كان صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك فى الشهادتين جميعا » . (٦) .

(١) مسلم وأبو عوانة.

(٢، ٣) أبو داود والنسائى وابن الجارود فى المنتقى « (٢، ٨) وابن خزيمة (١-٨٦-٢١) وابن
حبان فى « صحيحه » (٤٨٥) بسند صحيح وصححه ابن الملقن (٢٨-٢) وله شاهد فى ابن عدى
(٢٨٧-١) . وقوله : « يدعو بها » قال الامام الطحاوى :
« وفيه دليل على أنه كان فى آخر الصلاة » .

قلت : فيه دليل على أن السنة أن يستمر فى الإشارة وفى تحريكها الى السلام ، لأن الدعاء قبله ،
وهو مذهب مالك وغيره . وسئل الامام أحمد : هل يشير الرجل بأصبعه فى الصلاة ؟ قال : نعم .
شديدا . ذكره ابن هانى فى « مسائله عن الإمام أحمد » (ص ٢٦ مخطوطة المكتب الإسلامى) .
قلت : ومنه يتبين أن تحريك الاصبع فى التشهد سنة ثابتة عن النبى صلى الله عليه وسلم ، عمل
بها أحمد وغيره من أئمة السنة . فليقت الله رجال يزعمون أن ذلك عبث لا يليق بالصلاة ، فهم من
أجل ذلك لا يحركونها مع علمهم بثبوتها ، ويتكلفون فى تأويلها بما لا يلائم عليه الأسلوب العربى ،
ويخالف فهم الأئمة له

ومن الغرائب أن بعضهم يدافع عن الإمام فى غير هذه المسألة . ولو كان رأيه فيها مخالفا للسنة
بهجة أن تخطفه الإمام يلزم منها الطعن فيه وعدم احترامه ! ثم ينسى هذا فيرد هذه السنة الثابتة
ويتهكم بالمعاملين بها ، وهو يدعى أو لا يدعى أن تكلمه يصيب أيضا هؤلاء الأئمة الذين من عادته
فيهم أن يدافع عنهم بالباطل وهم هنا أصحاب السنة ! بل إن تهكمه به يصيب ذات النبى صلى الله
عليه وسلم ، لأنه هو الذى جأنا بها . فالتهمك بها تهكم به . (فما جزاء من يفعل ذلك منكم
إلا ...)

وأما وضع الأصبع بعد الإشارة ، أو تقديعها بوقت النفى والاثبات . فكل ذلك مما لأصل له فى
السنة ، بل هو مخالف لها بدلالة هذا الحديث .

وحديث أنه كان لا يحرکها ، لا يثبت من قبل اسناده . كما حققته فى « ضعيف أبى داود »
(١٧٥) ، ولو ثبت فهو ثان ، وحديث الباب مثبت . والمثبت مقدم على الثانى ، كما هو معروف
عند العلماء .

(٤) أحمد والبخارى وأبو جعفر البهترى فى « الأسامى » (٦٠-١) وعبد الغنى المقدسى فى
« السنن » (١٢-٢) بسند حسن ، والرويانى فى « مسنده » (٢٤٩-٢) والبيهقى .

(٥) ابن أبى شيبة (٢-١٢٣-٢) بسند .

« رأى رجلا يدعو بأصبعه فقال: « أحد (أحد) [وأشارب السبابة] »

وجوب التشهد الأول . ومشروعية الدعاء فيه

ثم « كان صلى الله عليه وسلم يقرأ في كل ركعتين (التحية) » (٢) .
و « كان أول ما يتكلم به عند القعدة : التحيات لله » (٣) .
و « كان إذا نسيها في الركعتين الأوليين يسجد للسهر » (٤) .

وكان يأمر بها فيقول : « إذا قعدتم في كل ركعتين فقولوا : التحيات الخ ... وليتخير أحدكم من الدعاء أعجبه إليه فليدع الله عز وجل [به] » (٥) .
وفي لفظ : قولوا في كل جلسة التحيات » (٦) وأمر به « المسيء صلاته » أيضا كما تقدم آنفا .
و « كان صلى الله عليه وسلم يعلمهم التشهد كما يعلمهم السورة من القرآن » : (٧) و « السنة إخفاؤه » . (٨) .

صيغ التشهد

وعلمهم أنواعا من صيغ التشهد :

١ - تشهد ابن مسعود قال : « علمنى رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد [و] كفى بين كفيه - كما يعلمنى السورة من القرآن : التحيات لله

-
- (١) ابن أبي شيبة (١٢-٤٠-١) و (٢-١٢٣-٢) والنسائي وصححه الحاكم ووافقه الذهبي ، وله شاهد عند ابن أبي شيبة . (٢) مسلم وأبو هريرة .
(٣) رواه البيهقي من رواية عائشة باسناد جيد كما قال ابن الملقن (٢٨-٢) .
(٤) البخاري ومسلم . (٥) النسائي وأحمد والصراتي في « الكبير » (٣-٣-٢٥) بسند صحيح .

قلت : وظاهر الحديث يدل على مشروعية الدعاء في كل تشهد ، ولو كان لا يلهي السلام وقول ابن حزم رحمه الله تعالى . (٦) النسائي بسند صحيح (٧) البخاري ومسلم .
(٨) أبو داود والحاكم وصححه ووافقه الذهبي .

والصلوات ^(١) والطيبات ^(٢) . السلام ^(٣) عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ^(٤) السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . [فانه إذا قال ذلك أصاب كل عبد صالح في السماء والأرض] أشهد أن لا إله إلا الله . وأشهد أن محمدا عبده ورسوله [وهو بين ظهرائنا . فلما قبض قلنا : السلام على النبي] « ^(٥) .

(١) أى الألفاظ التى تدل على السلام والملك والبقاء هى (الله) تعالى . (والصلوات أى الأدعية التى يراد بها تعظيم الله تعالى هو مستحقة لالتيق بأحد سواء . «نهاية» .
(٢) أى ما طالب من الكلام وحسن أن يثنى به الله دون ما لا يليق بصفاته عما كان الملوك يحميرون به «فتح» . (٣) معناه التوحيد بالله والتحصىن به . فان السلام اسم له سبحانه تقديره : الله عليك حفظ وكفيل . كما يقال : « الله معك » أى بالحفظ والمعونة واللفظ .
(٤) هو اسم لكل خير فأنقض منه تعالى على الدوام .

« (٥) البخارى ومسلم وابن أبى شيبه (١ - ٩ - ٧) والسراج وأبو يعلى فى «مسند» (٧٥٨-٧٥٩) قلت : قول ابن مسعود «قلنا : السلام على النبي» يعنى أن التشهد والنبي صلى الله عليه وسلم حى فلما مات عدلوا . عن ذلك وقالوا : «السلام على النبي» . ولابد أن يكون ذلك بتوقيف منه صلى الله عليه وسلم ، ويؤيده أن عائشة رضى الله عنها كذلك كانت تعلمهم التشهد فى الصلاة «السلام على النبي» رواه السراج فى «مسند» (ج ١-٩-٧) والمخلص فى «الفوائد» (ج ١١ - ١٠٤ - ١) يستدين صحيحين عنها .

قال الحافظ رحمه الله تعالى :

« هذه الزيادة شاعرها أنهم كانوا يقولون : «السلام عليك أيها النبي» بكاف الخطاب فى حياة النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما مات النبي صلى الله عليه وسلم تركوا الخطاب وذكروه بلفظ القيبة ، فصاروا يقولون : «السلام على النبي» . وقال فى موضع آخر .

« قال السبكي فى «شرح المنهاج» بعد أن ذكر هذه الرواية من عند أبى هريرة وحده : «إصح هذا عن الصحابة دل على أن الخطاب فى السلام بعد النبي صلى الله عليه وسلم غير واجب فيقال : «السلام على النبي» . قلت : قد صح بلالويه (يعنى لشبهت ذلك فى «صحيح البخارى») . وقد وجدت له متابعا قويا ، قال عبد الرازق : أخبرنى ابن جريج : أخبرنى عطاء أن الصحابة كانوا يقولون والنبي صلى الله عليه وسلم حى : «السلام عليك أيها النبي» فلما مات قالوا : «السلام على النبي» وهذا إسناد صحيح ، وأما ما روى سعيد بن منصور من طريق أبى عبيدة بن عبد الله ابن مسعود : عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم علمهم التشهد فذكره . قال : فقال ابن عباس : إنما كنا نقول : السلام عليك أيها النبي إذ كان حيا ، فقال : ابن مسعود هكذا علمنا ، وهكذا تعلم ، فظاهر أن ابن عباس قاله بحثا وأن ابن مسعود لم يرجع إليه ، لكن رواية أبى معمر أصح ، (يعنى رواية البخارى) لأن أبى عبيد لم يسمع من أبيه ، والإسناد إليه : مع ذلك ضعيف » .

٢ - تشهد ابن عباس قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا [السورة من] القرآن ، فكان يقول :
التحيات المباركات والصلوات الطيبات (١) لله ، [ال] سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته . [آل] سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ،
أشهد أن لا إله إلا الله . و (أشهد) أن محمداً رسول الله ، (وفى رواية عبده ورسوله) » (٢) .

٣ - أتشهد ابن عمر : عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال
فى التشهد :

« التحيات لله ، [و] الصلوات والطيبات ، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله - قال ابن عمر : زدت فيها : (٣) وبركاته - السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، أشهد أن لا إله إلا الله - قال ابن عمر : وزدت فيها (٤) وحده لاشريك له - وأشهد أن محمداً عبده ورسوله » (٥) .

٤ - تشهد أبى موسى الأشعرى ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ... وإذا كان عند القعدة فليكن من أول قول أحدكم : التحيات الطيبات الصلوات لله » السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، أشهد أن لا إله إلا الله [وحده لاشريك له]
وأشهد أن محمداً عبده ورسوله .

[سبيع كلمات من تحية الصلاة] (٦) .

= وقد نقل كلام الحافظ هنا جماعة من العلماء المحققين أمثال القسطلاني والزرقاني واللكلكنوى وغيرهم ، فارتضوه ولم يمتنعوه بشيء . وللبحث مع ذلك تنمة ذكرتها فى الأصل
(١) قال النووي : « تقديره : والمباركات والصلوات والطيبات كما فى حديث ابن مسعود وغيره ، ولكن حذفت الواو اختصاراً ، وهو جائز معروف فى اللغة . ومعنى الحديث : إن التحيات وما بعدها مستحقة لله تعالى ولا تصلح حقيقتها لغيره . »
(٢) مسلم وأبو عروانة والشافعى والنسائى .

(٣) ، (٤) هاتان الزهادتان ثابتتان فى التشهد عن النبي صلى الله عليه وسلم . ولم يزداه ابن عمر من عند نفسه ، وحاشاه من ذلك ، إنما أخذاه من غيره من الصحابة الذين رووها عنه صلى الله عليه وسلم . فزادها هو على تشهدة الذى سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم مباشرة .
(٥) أبو داود والدارقطنى وصححه . (٦) مسلم وأبو عروانة وأبو داود وابن ماجه .

٥- تشهد عمر ابن الخطاب ، كان رضى الله عنه يعلم الناس التشهد وهو على المنبر يقول قولوا :

التحيات لله ، الزاكيات لله ، الطيبات لله ، الصلوات لله السلام عليك ... الخ مثل تشهد ابن مسعود (١).

الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وموضعها وصيغتها :

وكان صلى الله عليه وسلم يصلى على نفسه فى التشهد الأول وغيره (٢) وشرع ذلك لأتمته ، حيث أمرهم بالصلاة عليه بعد السلام عليه ، (٣) وعلمهم أنواعا من صيغ الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم :

١ - « اللهم صل على محمد » (٤) وعلى أهل بيته ، وعلى أزواجه وذريته ، كما صليت على آل إبراهيم ، إنك حميد مجيد ،

(١) مالك والبيهقى بسند صحيح ، والحديث وإن كان موقوفا فهو فى حكم المرفوع ، لأن من المعلوم أنه لا يقال بالراى ، ولو كان رأيا لم يكن هذا القول من الذكر أولى من غيره من سائر الذكر . كما قال ابن عبد البر . (٢) أبو عوانة فى «صحيحه» (٢-٣٢٤) والنسائى .

(٣) فقد قالوا: يا رسول الله قد علمنا كيف نسلم عليك (أى فى التشهد) فكيف نصلى عليك ؟ قال : قولوا : اللهم صل على محمد ... الحديث فلم يخص تشهدا دون تشهد ، ففيه دليل على مشروعية الصلاة عليه فى التشهد الأول أيضا . وهو مذهب الإمام الشافعى كما نص عليه فى كتابه «الأم» ، وهو الصحيح عند أصحابه كما صرح به النووى فى «المجموع» (٣-٤٦٠) واستظهره فى «الروضة» (١-٢٦٣ ، طبع المكتب الإسلامى) . وهو اختيار الوزير ابن هبيرة الحنبلى فى «الإلصاح» كما نقله ابن رجب فى «ذيل الطيقات» (١-٢٨٠) وأقره ، وقد جاءت أحاديث كثيرة فى الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم فى «التشهد» وليس فيها أيضا التخصيص المشار إليه ، بل هى عامة تشمل كل تشهد وقد أوردتها فى الأصل تعليقا ، ولم أورد شيئا منها فى المتن ، لأنها على شرطها . وإن كانت من حيث المعنى يقوى بعضها بعضا ، وليس للمانعين المخالفين أى دليل يصح أن يحتج به كما فصلته فى «الأصل» . كما أن القول بكراهية الزيادة فى الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم فى التشهد الأول على «اللهم صل على محمد» مما لا أصل له فى السنة ولا برهان عليه ، بل ترى أن من فعل ذلك لم ينقل أمر النبى صلى الله عليه وسلم المتقدم وقولوا : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ... الخ ولله بحث تنمة أوردناها فى «الأصل» .

(٤) أولى ما قيل فى معنى الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم قول أبى العالية «صلاة الله على نبيه : تناءه عليه وتعظيمه» . وصلاة الملائكة وغيرهم عليه : طلب ذلك له من الله تعالى ، والمراد صلاة الرب للرحمة . وفصل ذلك ابن القيم فى «جلاء الألقام» بما لا مزيد عليه لراجعه .

وبارك ^(١) على محمد ، وعلى آل بيته ، وعلى أزواجه وذريته . كما باركت
على آل إبراهيم ، إنك حميد مجيد » .

وهذا كان يدعو به هو نفسه صلى الله عليه وسلم ^(٢)
٢ - « اللهم صلى على محمد ، وعلى آل محمد . كما صليت على
[إبراهيم ، وعلى ^(٣)] آل إبراهيم ، إنك حميد مجيد ، اللهم بارك على
محمد ، وعلى آل محمد ، كما باركت على [إبراهيم ، وعلى ^(٤)] آل
إبراهيم ، إنك حميد مجيد » ^(٥) .

٣ - اللهم صل على محمد ، وعلى آل محمد ، كما صليت على
إبراهيم [وآل إبراهيم] ، إنك حميد مجيد ، وبارك على محمد ، وعلى آل
محمد ، كما باركت على [إبراهيم] وآل إبراهيم ، إنك حميد مجيد » ^(٦) .

٤ - اللهم صلى على محمد [النبي الأُمي] . وعلى آل محمد ، كما
باركت على [آل] إبراهيم في العالمين ، إنك حميد مجيد » . ^(٧)

(١) من البركة . وهي النماء والزيادة ، والتبريك ، الدعاء . فهذا الدعاء يتضمن إعطاء
صلى الله عليه وسلم من الخير ما أعطاه لآل إبراهيم وإدامته وثبوته له ومضاعفته له وزيادته
(٢) أحمد والطحاوي بسند صحيح .

(٣) (٤) هاتان الزيادتان ثابتتان في رواية البخاري والطحاوي والبيهقي وأحمد ، وكلا
النسائي . وجاءت أيضا من طرق أخرى في بعض الصيغ الآتية (٧، ٣) فلا تفتقر بقول ابن القيم في
« جلاء الأفهام » (ص ١٩٨) تبعاً لشيخه ابن تيمية في « الفتاوى » (١ - ١٦) : « ولم يجر »
حديث صحيح فيه لفظ « إبراهيم وآل إبراهيم » معاً .

فها قد جئناك به صحيحاً . وهذا في الحقيقة من فوائد هذا الكتاب ودقة تتبعه للروايات
والألفاظ والجمع بينهما . وهو - أعنى التتبع المذكور - شيء لم يسبق إليه والفضل لله تعالى ،
وله الشكر والمنة . وما يؤكد خطأ ابن القيم أن النوع السابع الآتي قد صححه هو نفسه . وفيه ما
أنكره ا

(٥) البخاري ومسلم والحميدي (١-١٣٨) وابن منده (٦٨-٢) وقال : « هذا حديث مجمع
على صحته » .

(٦) أحمد والنسائي وأبو يعلى في « مسنده » (ق ٤٤-٢) بسند صحيح

(٧) مسلم وأبو عروانة وابن أبي شيبه في « المصنف » (٢-٣٢-١) وأبو داود وصححه الحاكم

٥ - اللهم صل على محمد عبدك ورسولك ، كما صليت على [آل إبراهيم] ،
وبارك على محمد [عبدك ورسولك] [وعلى آل محمد] ، كما باركت على
إبراهيم [وعلى آل إبراهيم] (١١) .

٦ - «اللهم صلى على محمد و [على] أزواجه وذريته ، كما صليت
على [آل] إبراهيم ، وبارك على محمد و [على] أزواجه وذريته ، كما
باركت على [آل] إبراهيم ، إنك حميد مجيد» . (١٢) .

٧ - «اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد ، وبارك على محمد ،
وعلى آل محمد ، كما صليت وباركت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد
مجيد» (١٣) .

القيام إلى الركعة الثالثة ثم الوابعة

ثم كان صلى الله عليه وسلم ينهض إلى الركعة الثالثة مكبرا (١٤) وأمر به
«المسيء صلاته» في قوله : «ثم اصنع ذلك في كل ركعة وسجدة» كما تقدم .

(١) البخاري والنسائي والطحاوي وأحمد وإسحاق القاضي في «فضل الصلاة على النبي صلى
الله عليه وسلم» (ص ٢٨ - الطبعة الأولى ، ص ٦٢ - الطبعة الثانية طبع المكتب الإسلامي
بتحقيق) . (٢) البخاري ومسلم .

(٣) الطحاوي وأبو سعيد بن الأعرابي في «المعجم» (٧٩-٧٠) بسند صحيح ، وعزاه ابن القيم في
«الجلال» (ص ١٤ - ١٥) لمحمد بن اسحق السراج ثم صححه .

قلت : وفي هذه الصيغة الجمع بين «إبراهيم وآل إبراهيم» معا وهذا ما أنكره ابن القيم وشيخه
كما سبق بيانه (ص ١٠١) مع الرد عليهما فلا داعي للإعادة .

فوائد مهمة في الصلاة على نبي الأمة

الفائدة الأولى : من الملحوظ أن أكثر هذه الأنواع من صيغ الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ليس فيها ذكر
إبراهيم في نفسه مستقلا عن آله ، وإنما فيها «كما صليت على آل إبراهيم» والسبب في ذلك أن آل الرجل
في اللغة العربية يتناول الرجل كما يتناول غيره من يقول : «كما في قوله تعالى (آل عمران : ٣٣) (إن
الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين) وقوله : (التحر : ٣٤) (إلا آل لوط
لجنىناهم يسحر) ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : «اللهم صل على آل أبي أوفى» وكذلك لفظ أهل
البيت كقولهم تعالى : «(هود : ٧٣) (رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت) فإن إبراهيم داخل فيهم ،
قال «شيخ الإسلام» :

«ولهذا جاء في أكثر الألفاظ : «كما صليت على آل إبراهيم» «كما باركت على آل إبراهيم» وجاء في
بعضها «إبراهيم» نفسه لأنه هو الأصل في الصلاة والزكاة ، وسائر أهل بيته إنما يحصل لهم ذلك تبعاً ، وجاء
في بعضها ذكر هذا وهذا وهذا تنبيها على هذين .

(١) البخاري وأبو داود .

وكان صلى الله عليه وسلم إذا قام من القعدة كبر ، ثم قام . (١)
و « كان صلى الله عليه وسلم يرفع يديه » (٢) مع هذا التكبير أحيانا

إذا علمت ذلك فقد اشتهر التساؤل بين العلماء عن وجه التشبيه في قوله : « كما صليت » الخ لأن المقرر أن المشبه دون المشبه به ، والواقع هنا عكسه إذ أن محمدا صلى الله عليه وسلم أفضل من إبراهيم ، وقضية كونه أفضل . أن تكون الصلاة المطلوبة أفضل من كل صلاة حصلت أو تحصل . وأجاب العلماء عن ذلك بأجوبة كثيرة تراها في «الفتح» و «الجلال» وقد بلغت نحو عشرة أقوال بعضها أشد ضعفا من بعض ، إلا قول واحد فإنه قوي واستحسنه شيخ الإسلام وابن القيم وهو قول من قال :

« إن آل إبراهيم فيهم الأنبياء الذين ليس في آل محمد مثلهم ، فإذا طلب النبي صلى الله عليه وسلم ولاه من الصلاة عليه مثل ما لإبراهيم وآله وفيهم الأنبياء ، حصل لآل محمد من ذلك مايلق بهم ، فإنهم لا يملقون مراتب الأنبياء وتبقى الزيادة التي للأنبياء وفيهم إبراهيم لمحمد صلى الله عليه وسلم ، فيحصل له من المزية ما لا يحصل لغيره » . قال ابن القيم :

« وهذا أحسن من كل ما تقدم ، وأحسن منه أن يقال : محمد صلى الله عليه وسلم من آل إبراهيم ، بل هو خير آل إبراهيم كما روى علي بن طلحة عن ابن عباس رضى الله عنه في قوله تعالى : (آل عمران : ٣٣) « إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين » قال ابن عباس : « محمد من آل إبراهيم » وهذا نص . إذا دخل غيره من الأنبياء الذين هم من ذرية إبراهيم في آله ، فتدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى ، فيكون قولنا : « كما صليت على آل إبراهيم » متناولا للصلاة عليه وعلى سائر النبيين من ذرية إبراهيم ، ثم قد أمرنا الله تعالى أن نصلي عليه وعلى آله خصوصا بقدر ماصلينا عليه مع سائر آل إبراهيم عموما وهو فيهم ، ويحصل لآله من ذلك مايلق بهم ويبقى الباقي له صلى الله عليه وسلم قال : ولا ريب أن الصلاة الحاصلة لآل إبراهيم ورسول الله صلى الله عليه وسلم معهم ، أكمل من الصلاة الحاصلة له دونهم ، فيطلب له من الصلاة هذا الأمر العظيم الذي هو أفضل مما لإبراهيم قطعا ، ويظهر حينئذ فائدة التشبيه وجريه على أصله ، وأن المطلوب له من الصلاة بهذا اللفظ أعظم من المطلوب له بغيره ، فإنه إذا كان المطلوب بالدعاء إما هو مثل المشبه به وله أوفر نصيب منه ، صار له من المشبه المطلوب أكثر مما لإبراهيم وبغيره ، وانضاف إلى ذلك مما له من المشبه به من المحصر التي لم تحصل لغيره ، فظهر بهذا من ثقله وشرقه على إبراهيم وعلى كل من آله وفيهم النبيين ما هو اللائق به ، وصارت هذه الصلاة دالة على هذا التفضيل وتابعة له ، وهي من موجباته ومقتضياته ، فصلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليما كثيرا ، وجزاء عنا أفضل ماجزى نبيا عن أمته ، اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، كما صليت على إبراهيم إنك حميد مجيد ، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم إنك حميد مجيد » .

(١) رواه ابن يعلى في «مسنده» (٢٨٤ - ٢) يستند جيد .

(٢) البخاري وأبو داود .

و « كان إذا أراد القيام إلى الركعة الرابعة قال : الله أكبر » (١) وأمر به « المسىء صلواته » كما تقدم آنفاً .
و « كان صلى الله عليه وسلم يرفع يديه (٢) مع هذا التكبير أحياناً »

الفائدة الثانية : ويرى القارىء الكريم أن هذه الصيغ على اختلاف أنواعها فيها كلها الصلاة على آل النبي صلى الله عليه وسلم وأزواجه وذريته معه صلى الله عليه وسلم ، فلذلك فليس من السنة ولا يكون منفذاً للامر النبوى من اقتصر على قوله : « اللهم صلى على محمد » فحسب ، بل لابد من الإتيان بإحدى هذه الصيغ كاملة كما جاءت عنه صلى الله عليه وسلم ، لافرق فى ذلك بين التشهد والآخر ، وهو نص الإمام الشافعى فى « الأم » (١ - ٢ - ١) ، فقال :
« والتشهد فى الأولى والثانية لفظ واحد لا يختلف ، ومعنى قول « التشهد » التشهد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، لا يهجزه أحدهما عن الآخر » .

وإن من عجائب هذا الزمن ومن الفوضى العلمية فيه أن يجرؤ بعض الناس - وهو الأستاذ محمد إسعاف النشاشيبي فى كتابه : « الإسلام الصحيح » - على إنكار الصلاة على آل فى الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم على الرغم من ورود ذلك فى « الصحيحين » وغيرهما عن جمع من الصحابة ، منهم كعب بن عجرة وأبو حميد الساعدى وأبو سعيد الخدرى وأبو مسعود الأنصارى وأبو هريرة وطلحة بن عبيد الله ، وفى أحاديثهم أنهم سألو النبي صلى الله عليه وسلم : « كيف نصلى عليك » فعلمهم صلى الله عليه وسلم هذه الصيغ ، وحجته فى الإنكار أن الله تعالى لم يذكر فى قوله : (صلوا عليه وسلموا تسليماً) مع النبي صلى الله عليه وسلم أحداً ثم أنكر وبالفى فى الإنكار أن يكون الصحابة قد سألوه صلى الله عليه وسلم ذلك السؤال ، لأن الصلاة معروفة المعنى عندهم وهو الدعاء ، فكيف يسألونه ؟! وهذه مغالطة مكشوفة لأن سؤالهم لم يكن على معنى الصلاة ما سبقت الإشارة إليه ، وحجتهم فلا غرابة ، لأنهم سألوه عن كيفية شرعية لا يمكنهم معرفتها إلا من طريق الشارع الحكيم العليم ، وهذا كما سألوه عن كيفية الصلاة المفروضة يمثل قوله تعالى : « وأقيموا الصلاة فإن معرفتهم لأصل معنى الصلاة فى اللغة لا يفتيهم عن السؤال عن كيفية الشرعية وهذا بين لا يخفى .

وأما حجته المشار إليها فلا شىء ، ذلك لأنه من المعلوم عند المسلمين أن النبي صلى الله عليه وسلم وهو المبين لكلام رب العالمين ، كما قال تعالى : (النحل : ٤٤) « وأنزلنا إليك الذكر تبين للناس ما نزل إليهم » فقد بين صلى الله عليه وسلم كيفية الصلاة عليه وفيها ذكر الآل ، فوجب قبول ذلك منه ، لقوله تعالى : (الحشر : ٧) « وما أتاكم الرسول فخذوه » وقوله صلى الله عليه وسلم فى الحديث الصحيح المشهور : « ألا إني أوتيت القرآن ومثله معه » ، وهو مخرج فى « تخرىج المشكاة » (١٦٣ ، ٤٢٤٧) .

(١) البخارى وأبو داود .

(٢) أبو عوانة والنسائى بسند صحيح .

ثم « كان يستوى قاعدا على رجله اليسرى معتدلا حتى يرجع كل عظم إلى موضعه ، ثم يقوم معتمدا (بيديه) على الأرض » . (١) .

وليت شعري ماذا يقول النشاشيبي ومن قد يفتخر بههرج كلامه فيمن عسى أن ينكر التشهد في الصلاة ، أو أنكر على الحائض ترك الصلاة والصوم في خبثها ، يدعوى أن الله تعالى لم يذكر التشهد في القرآن ، وإنما ذكر القيام والركوع والسجود فقط ، وأنه تعالى لم يسقط في القرآن الصلاة والصوم عن الحائض فالواجب عليها القيام بذلك ، فهل يوافقون هذا المنكر في إنكاره ، أم ينكرون عليه ذلك ؟ فإن كان الأول وذلك مما لا ترجوه فقد ضلوا ضلالا بعيدا . وخرجوا عن جماعة المسلمين ، وإن كان الآخر فقد وقعوا وأصابوا ، فما ردوا به على المنكر فهو ردنا على النشاشيبي ، وقد بينا لك وجه ذلك .

فحذار أيها المسلم أن تحاول فهم القرآن مستقلا عن السنة . فإنك لن تستطيع ذلك ولو كنت في اللغة سببويه زمانه . وهالك المثال أمامك . فإن النشاشيبي هذا كان من كبار علماء اللغة في القرن الحاضر ، فأنت تراه ضل حين اغتر بعلمه في اللغة ، ولم يستعن على فهم القرآن بالسنة ، بل إنه أنكرها كما عرفت . والأمثلة على ما تقول كثيرة جدا لا يتسع المقام لذكرها ، وفيما سبق كفاية والله الموفق .

الفائدة الثالثة : ويرى القارئ أيضا أنه ليس في شيء منها لفظ (السيادة) ولذلك اختلف المتأخرون في مشروعية زيادتها في الصلوات الإبراهيمية ، ولا يتسع المجال الآن لنفصل القول في ذلك وذكر من ذهب إلى عدم مشروعيتهما اتباعا لتعليم النبي صلى الله عليه وسلم الكامل لأمته حين سئل عن كيفية الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ، فأجاب أمرا بقوله « قولوا : اللهم صل على محمد ... » ، ولكني أريد أن أنقل إلى القراء الكرام هنا رأي الحافظ ابن حجر المصقلاتي في ذلك باعتباره أحد كبار علماء الشافعية الجامعين بين الحديث والفقه ، فقد شاع لدى متأخري الشافعية خلال هذا التعليم النبوي الكريم .

فقال الحافظ محمد بن محمد الغرابيلي (٧٩٠ - ٨٣٥) وكان ملازما لابن حجر ، قال رحمه الله ومن خطه نقلت : (٢) .

« وسئل (أي الحافظ ابن حجر) امتنع الله بحياته عن صفته سواء قيل بوجودها أو نفيها ، هل يشترط فيها أن يصفه صلى الله عليه وسلم بالسيادة ، كأن يقول مثلا : اللهم صل على سيدنا محمد ، أو على سيد الخلق ، وعلى سيد ولد آدم ؟ أو يقتصر على قوله : اللهم صل على محمد ؟ وأيهما أفضل ، الإتيان بلفظ السيادة لكونها صفة ثابتة له صلى الله عليه وسلم ، أو عدم الإتيان به لعدم ورود ذلك في الآثار ؟

(١) البخاري وأبو داود .

(٢) وهو من محفوظات المكتبة الظاهرية .

و « كان يقرأ في كل من الركعتين (الفاتحة) » وأمر بذلك « المسيء »
صلاته » ؛ وكان ربما أضاف إليهما في صلاة الظهر بضع آيات كما سبق بيانه
في القراءة في « صلاة الظهر » .

فأجاب رضى الله عنه :

نعم اتباع الألفاظ الماثورة أرجح ، ولا يقال : لعله ترك ذلك تواضعا منه صلى الله عليه وسلم . كما لم يكن يقول عند ذكره صلى الله عليه وسلم : « صلى الله عليه وسلم » وأتمته مندوية الى أن تقول ذلك كلما ذكر . لأننا نقول : لو كان ذلك واجبا لجاء عن الصحابة ثم عن التابعين ، ولم تنق في شيء من الآثار عن أحد من الصحابة والتابعين لهم ، قال ذلك مع كثرة ما ورد عنهم من ذلك ، وهذا الإمام الشافعى أعلى الله درجته وهو من أكثر الناس تعظيما للنبي صلى الله عليه وسلم . قال في خطبة كتابه الذى هو عمدة أهل مذهبه : « اللهم صل على محمد » إلى آخر ما أداه إليه اجتهاده وهو قوله : كلما ذكره الناكرون ، وكلما غفل عن ذكره الغافلون . وكأنه استنبط ذلك من الحديث الصحيح الذى فيه : سبحان الله عدد خلقه . فقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم وآله قال لأم المؤمنين ورأها قد أكثرت التسبيح وأطالته : لقد قلت بهذا كلمات لو وزنت بما قلت لو زنتهن ، فذكر ذلك . وكان صلى الله عليه وسلم يعجبه الجوامع من الدعاء . وقد عقد القاضى عياض بابا في صفة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في كتاب « الشفاء » ونقل فيه آثارا مرفوعة عن جماعة من الصحابة والتابعين ليس في شيء منها عن أحد من الصحابة وغيرهم لفظ « سيدنا » .

منها حديث على أنه كان يعلمهم كيفية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيقول : اللهم داحى المدحرات ، وهارى المسوكات ، اجعل سوابق صلواتك ، ونوامى بركاتك ، وزائد محبتك ، على محمد عبدك ورسولك ، الفاتح لما أغلق .

وعن على أيضا أنه كان يقول : صلوات الله البر الرحيم ، والملائكة المقربين ، والأنبياء والصديقين والشهداء والصالحين ، وما سيج لك من شيء يارب العالمين ، على محمد بن عبد الله خاتم النبيين وإمام المتقين ، الحديث .

وعن عبد الله بن مسعود أنه كان يقول : اللهم اجعل صلواتك ، وبركاتك ، ورحمتك ، على محمد عبدك ورسولك ، إمام الخير ورسول الرحمة ... الحديث .

وعن الحسن البصرى أنه كان يقول : من أراد أن يشرب بالكأس الأروى ، من حوض المصطفى فليقل : اللهم صلى على محمد وعلى آله وأصحابه وأزواجه وأولاده وذريته وأهل بيته وأسبغاه وأنصاره وأشياعه ومحبيه . فهذا ما أثره من « الشفاء » مما يتعلق بهيئة الصلاة عليه عن الصحابة ومن بعدهم ، وذكر فيه غير ذلك .

نعم ورود في حديث ابن مسعود أنه كان يقول في صلاته على النبي صلى الله عليه وآله وسلم : اللهم اجعل فضائل صلواتك ورحمتك وبركتك على سيد المرسلين ... الحديث أخرجه ابن ماجه ، ولكن إسناده ضعيف ، وحديث على المشار إليه أولا ، أخرجه الطبرانى بإسناد ليس به بأس ، وفيه الفاظ غريبة روايتها مشروحة في كتاب « فصل النبي صلى الله عليه وسلم » لأبى الحسن بن الفارس ، وقد ذكر الشافعية أن رجلا لو حلف لمسلمين على النبي صلى الله عليه وسلم .

القنوت في الصلوات الخمس للنازلة

و « كان صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يدعو على أحد ، أو يدعو لأحد قنت (١) في الركعة الأخيرة بعد الركوع ، إذا قال : « سمع الله لمن حمده ، اللهم ربنا لك الحمد » ، (٢) و « كان يجهر بدعائه » ، (٣) .

أفضل الصلاة . فطريق البر أن يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم : اللهم صل على محمد كلما ذكره الذاكرون ، وسها عن ذكره الغافلون . وقال النووي : والصواب الذي ينبغي الجزم به أن يقال : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، كما صليت على إبراهيم ... الحديث . وقد تمقبه جماعة من المتأخرين بأنه ليس في الكيفيتين المذكورتين ما يدل على ثبوت الأفضلية فيهما من حيث النقل ، وأما من حيث المعنى فالأفضلية ظاهرة في الأول . والمسألة مشهورة في كتب الفقه ، والقرض منها أن كل ذكر هذه المسألة من الفقهاء قاطبة لم يقع في كلام أحد منهم « سيدنا » ولو كانت هذه الزيادة مندوبة ما حفت عليهم كلهم حتى أغفلوها ، والخير كله في الاتباع ، والله أعلم .

قلت : وما ذهب إليه الحافظ ابن حجر رحمه الله من عدم مشروعية تسريده صلى الله عليه وسلم في الصلاة عليه اتباعاً للامم الكريمة ، هو الذي عليه الحنفية ، وهو الذي ينبغي التمسك به لأنه الدليل الصادق على حبه صلى الله عليه وسلم (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) . آل عمران ٣١

ولذلك قال الإمام النووي في « الروضة » (١ - ٢٦٥) :

« وأكمل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم : اللهم صل على محمد ... » الخ وفق النوع الثالث المتقدم ، فلم يذكر فيه (السيادة) ١

الفائدة الرابعة : وأعلم أن النوع الأول من صيغ الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وكذا النوع الرابع هو بما علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه لما سأله عن كيفية الصلاة عليه ، وقد استدلل بذلك على أنها أفضل الكيفيات في الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ، لأنه لا يختار لهم وكلاً لنفسه إلا الأشرف والأفضل ، ومن ثم صوب النووي في « الروضة » أنه لو حلف ليصلين عليه صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاة لم يبر إلا بتلك الكيفية ، ووجهه السبكي بأنه من أتى بها فقد صلى على النبي صلى الله عليه وسلم بيقين ، وكل من جاء بلفظ غيرها فهو إتيانه بالصلاة المطلوبة في شك ، لأنهم قالوا : كيف تصلى عليك ؟ قال : قولوا ، فجعل الصلاة عليه منهم هي قولهم كذا . انتهى .

ذكره الهيثمي في « الدر المنضود » (ق ٢٥ - ٢) ثم ذكر (ق ٢٧ - ١) أن المقصود يحصل بكل من هذه الكيفيات التي جاءت في الأحاديث الصحيحة .

الفائدة الخامسة : وأعلم أنه لا يشرع تلفيق صيغة صلاة واحدة من مجموع هذه الصيغ وكذلك يقال في صيغ التشهد المتقدمة . بل ذلك بدعة في الدين ، وإنما السنة أن يقلل هفا تارة ، وهذا تارة ، كما بينه شيخ الإسلام ابن تيمية في بحث له في التكبير في العيدين (مجموع ٦٩ - ٢٥٣ - ١) .

(١) القنوت يطلق على معان . والمراد هنا الدعاء في الصلاة في مكان مخصوص من القيام

(٢،٣) البخاري وأحمد .

و « يرفع يديه » ، (١١) و « يؤمن من خلفه » (١٢) .
و « كان يقنت فى الصلوات الخمس كلها » ، (١٣) لكنه « كان لا يقنت فيها إلا إذا دعا لقوم ، أو دعا على قوم » ، (١٤) فربما قال : « اللهم أنج ابن الوليد ، وسلمة بن هشام ، وعياش بن أبى ربيعة ، اللهم اشد وطأتك على مضر ، واجعلها سنين كسنى يوسف » ، [اللهم العن لحيان ورعلا وذكوان وعصبة عصت الله ورسوله] « (١٥) .

الفائدة السادسة : قال العلامة صديق حسن خان فى كتابه « نزل الأبرار بالمعلم المأثور من الأدعية والأذكار » بعد أن ساق أحاديث كثيرة فى فضل الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم والإكثار منها قال : (ص ١٦١) .

« لاشك أن أكثر المسلمين صلاة عليه صلى الله عليه وسلم هم أهل الحديث ورواه السنة المطهرة ، فإن من وظائفهم فى هذا العلم الشريف التصلة عليه أمام كل حديث ، ولا يزال لسانهم وطبا يذكره صلى الله عليه وسلم . وليس كتاب من كتب السنة ولا ديوان من ديوان الحديث على اختلاف أنواعها من « الجوامع » و « المسانيد » و « المعاجم » و « الأجزاء » وغيرها إلا وقد اشتمل على آلاف من الأحاديث ، حتى أن أحصاها حجما كتاب « الجامع الصغير » للسيوطى فيه عشرة آلاف حديث ، وقس على ذلك سائر الصحف الثمينة ، فهذه المصابة الناجية والجماعة الحديثية أولى الناس برسول الله صلى الله عليه وسلم يوم القيامة ، وأسعدهم بشفاعته صلى الله عليه وسلم - بأبى هو وأمى - ولا يساوهم فى هذه الفضيلة أحد من الناس إلا من جاء بأفضل مما جاءوا به ، ودونه خرف التتاد . فعليك ياهاغى الخير وطالب النجاة بلا ضير أن تكون محدثا أو متطفلا على المحدثين ، رالا فلا تكن ... فليس فيما سوى ذلك من هائدة تعود إليك » .

(١١) أحمد والطبرانى بسند صحيح . وهذا مذهب أحمد واسحق أنه يرفع يديه فى القنوت كما فى « المسائل » للمرزوقى (ص ٢٣) وأما مسح الوجه بهما ، فلم يرد فى هذه المواطن فهو بدعة وأما خارج الصلاة فلم يصح ، كل ما روى فى ذلك ضعيف ، وبعضه أشد ضعفا من بعض كما حقيقته فى « ضعيف أبى داود » (٢٦٢) و « الأحاديث الصحيحة » (٥٩٧) ولذلك قال العز بن عبد السلام فى بعض فتاويه « لا يفعل إلا الجهاد » !

(١٢) أبو داود والسراج وصححه الحاكم ووافقه الذهبى وغيره .
قلت : وأنا أسأل الله تبارك وتعالى أن يجعلنى من هؤلاء المحدثين الذين هم أولى الناس برسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولعل هذا الكتاب من الأدلة على ذلك ، ورحم الله الإمام أحمد إمام السنة الذى أنشد :

دين النبى محمد أخيار تمم العطية للفتى آثار
لا ترغبن عن الحديث وأهله فالرأى ليل والحديث نهار

(١٣) أبو داود والسراج والدارقطنى بسندين حسنين .

(١٤) ابن خزيمة فى « صحيحه » (١-٧٨-٢) والخطيب فى « كتاب القنوت » بسند صحيح

(١٥) البخارى وأحمد والزبادة لمسلم .

الوليد ثم « كان يقول : - إذا فرغ من القنوت - « الله أكبر »
فيسجد» (١١).

القنوت فى الوتر

و « كان صلى الله عليه وسلم يقنت فى ركعة الوتر » (٢) أحيانا ، (٣)
و « يجعله قبل الركوع » . (٤) .

وعلم الحسن بن على رضى الله عنه أن يقول : [إذا فرغ من قراءته
فى الوتر] :

اللهم اهدنى فيمن هديت ، وعافنى فيمن عافيت ، وتولنى فيمن توليت ،
وبارك لى فيما أعطيت ، وقنى شر ما قضيت ، [ف] إنك تقضى ولا يقضى

(١) النسائى وأحمد والسرّاج (١٠٩ - ١) وأبو يعلى فى « مسنده » بسند جيد .

(٢) وإنما قلنا : « أحيانا » لأن الصحابة الذين روى الوتر لم يذكروا القنوت فيه ، فلو كان
صلى الله عليه وسلم يفعله دائما لنتقلوه جميعا عنه ، نعم رواه عنه أبى بن كعب وحده ، فدل على
أنه كان يفعله أحيانا ، ففيه دليل على أنه غير واجب ، وهو مذهب جمهور العلماء ، ولهذا اعترف
المحقق ابن الهمام فى «فتح القدير» (١- ٣٠٦ ، ٣٥٩ ، ٣٦٠) بأن القول بوجوبه ضعيف لا ينعض
عليه دليل . وهذا من إنصافه وعدم تعصبه ، فإن هذا الذى رجحه هو على خلاف مذهبه !

(٣) ابن تيمر والدارقطنى بسند صحيح .

(٤) ابن أبى شعبة (١٢ - ٤ - ١) وأبو داود والنسائى فى «السنن الكبرى» (٢١٨ -

٢-١) وأحمد والطبرائى والبيهقى وابن عساكر (٤-٢٤٤-٢) بسند صحيح . وأخرج منه ابن منده
فى «التوحيد» (٧ - ٢) الدعاء فقط بسند آخر حسن .

(تنبيه) زاد النسائى فى آخر القنوت : « وصلى الله على النبى الأُمى » وإسنادها ضعيف
وقد ضعفها الحفاظ ابن حجر والقسطلانى والزرقانى وغيرهم ، ولذلك لم نوردنا على طريقتنا فى
الجمع بين الزيادات وقولنا منا عند شرطنا المذكور فى مقدمة الكتاب . وقال العز بن عبد السلام فى
«الفتاوى» (٦٦-١٩٦٢) :

« ولم تصح الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى القنوت ، ولا ينبغى أن يزداد
على صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم شىء » .

وفى هذا القول منه إشارة الى أنه لا يتوسع فى القول بالبدعة الحسنة كما يفعل بعض
التأخرين القائلين بها .

عليك ، [و] أنه لا يذل من واليت ، [ولا يعز من عاديت] (١) تباركت ربنا
وتعاليت . [لا منجا منك إلا إليك] (٢) .

التشهد الأخير

وجوب التشهد

ثم كان صلى الله عليه وسلم بعد أن يتم الركعة الرابعة يجلس للتشهد الأخير . وكان يأمر فيه بما أمر به في الأول ، ويصنع فيه ما كان يصنع في الأول ، إلا أنه « كان يقعد فيه متوركا » ، (٣) « ويفضى بوركته » (٤) اليسرى إلى الأرض ، ويخرج قدميه من ناحية واحدة « (٥) ، و « يجعل اليسرى تحت فخذه وساقه » ، (٦) و « ينصب اليمنى » (٧) ورعا « فرشها » (٨) أحيانا . و « كان يلقم كفه اليسرى ركبته ، يتحامل عليها » (٩) .
وشرح فيه الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم كما شرع ذلك في التشهد الأول وقد مضى هناك ذكر الصيغ الواردة في صفة الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم .

وجوب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم

وقد « سمع صلى الله عليه وسلم رجلا يدعو في صلاته لم يجد الله تعالى ولم يصل على النبي صل الله عليه وسلم فقال : « عجل هذا » ثم دعاه فقال له ولغيره :

-
- (١) هذه الزيادة ثابتة في الحديث كما قال الحافظ في « التلخيص » ش ر حقت ذلك في « الأصل » وفات ذلك النووي فصرح رحمه الله في « روضة الطالبين » (١ - ٢٥٣ - طبع المكتب الإسلامي) أنها زيادة من العلماء ١ مثل زيادتهم « فلك الحمد على ما قضيت أستغفرك وأتوب إليك » ومن الغريب أنه قال بعد ذلك بسطور : « واتفقوا على تغليظ القاضى أبى الطيب في إنكاره « لا يعز من عاديت » وقد جاءت في رواية البيهقي « والله أعلم .
(٢) ابن خزيمة (١ - ١١٩ - ٢) وكذا ابن أبى شيبة ومن ذكر معه في التخریج الذى قبله (٧، ٣) البخارى . (٤) هي ما فوق الفخذ .
(٥) أبى داود والبيهقي بسند صحيح .
(٦، ٨) مسلم وأبو عروانة . (٩) مسلم وأبو عروانة .

« إذا صلى أحدكم فليبدأ بتحميد ربه جل وعز ، والثناء عليه ، ثم يصلى (وفى رواية : ليصل) على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو بما شاء » (١) .

و « سمع رجلا يصلى فمجد الله وحمده وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ادع تحب ، وسل تعط » (٢) .

وجوب الاستعاذة من أربع قبل الدعاء

وكان صلى الله عليه وسلم يقول : « إذا فرغ أحدكم من التشهد الآخر [فليستعذ بالله من أربع] يقول : اللهم إني أعوذ بك » من عذاب جهنم ، ومن عذاب القبر ، ومن فتنة المحيا والممات ، ومن شر [فتنة] المسيح الدجال ، [ثم يدعو لنفسه بما بدا له] » (٣) .

و « كان صلى الله عليه وسلم يدعو به فى تشهده » (٤) .

و « كان يعلمه الصحابة رضى الله عنهم كما يعلمهم السورة من القرآن » (٥) .

الدعاء قبل الإسلام وأنواعه

وكان صلى الله عليه وسلم يدعو فى صلاته (٦) بأدعية متنوعة ، تارة بهذا ، وتارة بهذا ، وأقر أدعية أخرى ، و « أمر المصلى أن يتخير منها بما شاء » (٧) وهاك هي :

(١) أحمد وأبو داود وابن خزيمة (١-٨٣-٢) والحاكم وصححه ووافقه الذهبي .
وأعلم أن هذا الحديث يدل على وجوب الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم فى هذا التشهد للأمر بها . وقد ذهب إلى الوجوب الإمام الشافعى وأحمد فى آخر الروايتين عنه . وسبقهما إليه جماعة من الصحابة وغيرهم ، ومن نسب الإمام الشافعى إلى الشذوذ بقوله بوجوبها لما أنصف ، كما بينته الفقيه الهنسى فى « الدر المنثور فى الصلاة والسلام على صاحب المقام المحمود » (١٢ ق ١٦ -) .

(٢) الثنائى بسند صحيح . (٣) مسلم وأبو عوانة والنسائى وابن الجارود فى «المنتقى» (٧-٢) .

(٤) أبو داود وأحمد بسند صحيح . (٥) مسلم وأبو عوانة .

(٦) وإنما لم نقل فى «تشهده» لأن النص هكذا : « فى صلاته » غير مقيد بالتشهد أو غيره ، وهو يشمل كل موضع صالح للدعاء ، كالسجود والتشهد . وقد ورد الأمر بالدعاء فيهما كما سبق . (٧) البخارى ومسلم . وقال الأقرم :

« قلت : لأحمد ماذا أدعو بعد التشهد ؟ قال كما جاء فى الخبر . قلت له : أو ليس =

١ - « اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر ، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال ، وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات ، اللهم إني أعوذ بك من المأثم ^(١) والمغرم ^(٢) .

٢ - « اللهم إني أعوذ بك من شر ما عملت ^(٣) . ومن شر ما لم أعمل ^(٤) » .

٣ - « اللهم حاسبني حسابا يسيرا » . ^(٥) .

٤ - « اللهم بعلمك الغيب ، وقدرتك على الخلق ، أحيني ما علمت الحياة خيرا لي ، وتوفني إذا كانت الوفاة خيرا لي ، اللهم وأسألك خشيتك في الغيب والشهادة ، وأسألك كلمة الحق (وفي رواية : الحكم) ، والعدل في الغضب والرضى ، وأسألك القصد في الفقر والغنى ، وأسألك نعيما لا يبيد ، وأسألك قرة عين [لاتنفد ، و] لاتنقطع ، وأسألك الرضى بعد القضاء ، وأسألك برد العيش بعد الموت ، وأسألك لذة النظر إلى وجهك ، و [أسألك] .

= قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثم ليتخير من الدعاء ما شاء » ؛ قال يتخير مما جاء في الخبر ، فعاودته ، فقال : ما في الخبر ، نقله ابن تيمية ، ومن خطه نقلت (مجموع ٦٩-٢١٨) واستحسنه . قال : « فإن اللام » في «الدعاء» للدعاء الذي يحبه الله ليس لجنس الدعاء . إلى آخر كلامه .

ثم قال : « فالأجود أن يقال : إلا بالدعاء المشروع المسنون وهو ماوردت به الأخبار وما كان نالما » قلت : وهو كما قال ، لكن معرفة ما كان نالما من الدعاء تتوقف على العلم الصحيح وهذا قل من يقرم به ، فالأولى التوقف عند الدعاء الوارد ، لاسيما إذا كان فيه مايريد الداعي من المطالب . والله اعلم .

(١) هو الامر الذي يأتى به الإنسان ، أو هو الإثم نفسه وضعا للمصدر موضع الاسم ، وكذلك (المغرم) ويريد به الدين بدليل تمام الحديث : «قالت عائشة : فقال له قاتل : ما أكثر ماتستعيز من المغرم يارسول الله ؟ فقال : إن الرجل إذا غرم حدث فكذب ، ووعد فأخلف » .

(٢) البخاري ومسلم

(٣) أى من شر ما فعلت من السيئات (ومن شر ما لم أعمل) من الحسنات ، يعنى من تركى العمل بها .

(٤) التماسى بسند صحيح .

النسائي وابن عاصم فى كتاب «السنة» (٣٧٠) بتحقيق وطبع المكتب الإسلامى .

(٥) أحمد والحاكم وصححه ووافقه الذهبى .

الشوق إلى لقاءك ، فى غير ضراء مضرة ، ولا فتنة مضلة ، اللهم زينا بزينة الإيمان ، واجعلنا هداة مهتدين » . (١)

٥- وعلم صلى الله عليه وسلم أبا بكر الصديق رضى الله عنه أن يقول :
« اللهم إنى ظلمت نفسى ظلما كثيرا ، ولا يغفر الذنوب إلا أنت ،
فاغفر لى مغفرة من عندك ، وارحمنى إنك أنت الغفور الرحيم » (٢) .

٦- وأمر عائشة رضى الله عنها أن تقول :
« اللهم إنى أسألك من الخير كله [ما علمت منه وما لم أعلم ، وأعوذ بك من الشر كله ، [عاجله وآجله] ما علمت منه وما لم أعلم ، وأسألك)
وفى رواية : اللهم إنى أسألك (الجنة وما قرب إليها من قول أو عمل ،
وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول أو عمل ، وأسألك (وفى رواية :
اللهم إنى أسألك من [١١] خير ما سألك عبدك ورسولك [محمد ، وأعوذ بك من شر ما استعاذك منه عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم] ،
[وأسألك] ما قضيت لى من أمر أن تجعل عاقبته [لى] [رشدًا] » . (٣) .

٧- و « قال لرجل ؟ ماتقول فى الصلاة ؟ قال : أتشهد ثم أسأل الله الجنة ، وأعوذ به من النار ، أما والله ما أحسن دندنتك (٤) ولا دندنة معاذ .
فقال صلى الله عليه وسلم : حولها ندندن » (٥)

٨- وسمع رجلا يقول فى تشهده :
« اللهم إنى أسألك يا الله (وفى رواية : يا الله) [الواحد] الأحد
الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد - أن تغفر لى ذنوبى إنك
أنت الغفور الرحيم » .

(١) النسائى والحاكم وصححه ووافقه الذهبى .

(٢) البخارى ومسلم .

(٣) أحمد والطائسى والبخارى فى « لأدب المفرد » وابن ماجه والحاكم وصححه ووافقه الذهبى ، وقد خرجه فى « الصحيحة » (١٥٤٢) .

(٤) أى مسألتك الخفية أو كلامك الخفى ، والدندنة أن يتكلم الرجل بكلام تسمع نغمته ولا يفهم ، وضمير الهاء فى قوله (حولها) يعود للمقالة ، أى كلامنا قريب من كلامك .

(٥) أبودود وابن ماجه وابن خزيمة (١-٨٧-١) بسند صحيح .

فقال صلى الله عليه وسلم : قد غفر له ، قد غفر له (١)

٩ - و « سمع آخر يقول فى تشهده أيضا :

« اللهم إني أسألك بأن لك الحمد ، لا إله إلا أنت [وحده لا شريك لك] ، [المتنان] ، [يا] بديع السماوات والأرض ، يا ذا الجلال والإكرام ، يا حي يا قيوم [إني أسألك] [الجنة وأعوذ بك من النار] ، [فقال النبى صلى الله عليه وسلم لأصحابه : أتدرون بما دعا ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : والذى نفسى بيديه] لقد دعا الله باسمه العظيم (٢) (وفى رواية : الأعظم الذى إذا دعى به أجاب ، وإذا سئل أعطى » (٣) .

١٠ - وكان من آخر مايقول بين التشهد والتسليم :

« اللهم أغفر لى ما قدمت ، وما أخرت ، وما أسررت ، وما أعلنت ، وما أسرفت ، وما أنت أعلم به منى ، أنت المقدم وأنت المؤخر ، لا إله إلا أنت » (٤)

التسليم

ثم « كان صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه : « السلام عليكم ورحمة الله ، [حتى يرى خذه الأيمن] ، وعن يساره : « السلام عليكم ورحمة الله [حتى يرى بياض خذه الأيسر] » (٥) .

(١) أبو داود والنسائى وأحمد وابن خزيمة وصححه الحاكم ووافقه الذهبى .

(٢) فيه التوسل بأسماء الله الحسنى وصفاته ، وهو ما أمر الله تعالى به فى قوله :

(الأعراف : ١٨ » ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها ») .

وأما التوسل بغير ذلك ، كالجاء ، فقد نص أبو حنيفة رحمه الله تعالى وأصحابه على كراهته ، وهى عند الإطلاق للتحريم ، وما يؤسف له أن ترى أكثر الناس وفيهم كثير من المشايخ قد أعرضوا عن هذا التوسل المشروع اتفاقا ، فلا تكاد تسمع أحدا منهم يتوسل به مع محافظتهم على التوسل المبتدع الذى أقل ما يقال فيه : إنهم ، يداومون عليه كأنه لا يجوز غيره ، وإن لشيخ الإسلام ابن تيمية رسالة جيدة فى هذا الموضوع اسمها « التوسل والوسيلة » طبعها مؤخرًا المكتب الإسلامى . فلتطالع ، فإنها عامة جدا لامثيل لها فى موضوعها .

(٣) أبو داود والنسائى وأحمد والبخارى فى « الأبد المرد » والطبرانى وابن منده فى التوحيد (٤٤-٢ ، ٦٧-١ ، ١٧-٢) بأسانيد صحيحة .

(٤) مسلم وأبو عروانة .

(٥) أبو داود والنسائى والترمذى وصححه .

وكان أحيانا يزيد فى التسليمة الأولى : « ويركاته » (١).

و « كان إذا قال عن يمينه : « السلام عليكم ورحمة الله » اقتصر - أحيانا - على قوله عن يساره : « السلام عليكم » (٢) وأحيانا « كان يسلم تسليمة واحدة : [« السلام عليكم »] [تلقاء وجهه ، ويميل إلى الشق الأيمن شيئا] [أو قليلا] (٣) .

و « كانوا يشيرون بأيديهم إذا سلموا عن اليمين وعن الشمال ، فرأهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « ماشأنكم تشيرون بأيديكم كأنها أذنان خيل شمس ؟ » (٤) إذا سلم أحدكم فليلتفت إلى صاحبه ولا يومئ بيده » ، [فلما صلوا معه أيضا لم يفعلوا ذلك] ، (وفى رواية) : « إنما يكفى أحدكم أن يضع يده على فخذه ، ثم يسلم على أخيه من على يمينه وشماله » (٥) .

وجوب التسليم

وكان صلى الله عليه وسلم يقول : « ... وتحليلها (يعنى الصلاة) التسليم » (٦)

* * *

وهذا آخر ماتيسر جمعه فى صفة صلاة النبى صلى الله عليه وسلم من التكبير إلى التسليم ، وأرجو الله تعالى أن يجعله خالصا لوجهه الكريم ، وهاديا إلى سنة نبيه الرموف الرحيم .
و « سبحان الله وبحمده ، سبحانك اللهم وبحمدك ، أشهد أن لا إله إلا أنت ، أستغفرك وأتوب إليك » .

(١) أبو دارد وابن خزيمة (١-٨٧-٢) بسند صحيح . صححه عبد الحق فى « أحكامه » ، (٥٦-٢) وكذا الترمذى والمحقق ابن حجر ، رواه أبو يعلى فى « مسنده » (٣٣-١٢٥٣) والطبرانى (٣٦-٢) والدارقطنى أخرى .

(٢) النسائى وأحمد والسراج بسند صحيح .

(٣) ابن خزيمة والبيهقى والفضلاء فى « المختارة » وعبد الغنى المقدسى فى « السنن » (٢٤٣-١) وصححه روافقه الذهبى وابن الملقن (٢٩-١) .

(٤) جمع (شمس) وهو النفور من الدواب الذى لا يستقر لشغبه وحدته .

(٥) مسلم وأبو عروانة والسراج وابن خزيمة والطبرانى . (٦) صححه الحاكم والذهبي .

« . اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد ، وسارك على محمد
وعلى آل محمد ، كما صليت وباركت على إبراهيم ، وآل إبراهيم ، إنك
حميد مجيد » .

الخاتمة

كل ماتقدم من صفة صلاته صلى الله عليه وسلم يستوى فيه الرجال
والنساء ، ولم يرد فى السنة ما يقتضى استثناء النساء من بعض ذلك ، بل إن
عموم قوله صلى الله عليه وسلم : « صلوا كما رأيتمونى أصلى » يشملهن ،
وهو قول إبراهيم النخعى قال :

« تفعل المرأة فى الصلاة كما يفعل الرجل » .

أخرجه ابن أبى شيبة (١ - ٥٦٧ - ٢) بسند صحيح عنه .
وحديث انضمام المرأة فى السجود وأنها ليست فى ذلك كالرجل ،
مرسل لا يصح . رواه أبو داود فى « المراسيل » عن يزيد بن أبى حبيب .

وأما ما رواه الإمام أحمد فى مسائل ابنه عبد الله عنه عن ابن عمر أنه
كان يأمر نساءه يترعن فى الصلاة ، فلا يصح إسناده ، لأن فيه عبد الله بن
عمر العمرى وهو ضعيف .

وروى البخارى فى « التاريخ الصغير » (ص ٩٥) بسند صحيح عن
أم الدرداء .

« أنها كانت تجلس فى صلاتها جلسة الرجل ، وكانت فقيهة » .

الفهوس

الصفحة	الموضوع
٣	مقدمة الكتاب .
٤	تصريح العلامة اللكنوى
٥	تحقيق الإمام النوى فى الصيغة التى ينبغى التزامها فى رواية الحديث الصحيح والضعيف ، وإخلال جماهير العلماء بذلك . . .
٦	سبب تأليف الكتاب .
٨	منهج الكتاب
١٠	أقوال الأئمة فى اتباع السنة وترك أقوالهم المخالفة لها .
١٠	١ - أبو حنيفة ، رحمه الله .
١٢	٢ - مالك بن أنس رحمه الله .
١٣	٣ - الشافعى رحمه الله .
١٥	٤ - أحمد بن حنبل رحمه الله
١٨	شبهات وجوابها .
٢١	وقال المزنى صاحب الامام الشافعى
٢٣	ذلك هو الفرق من جهة السب .
٢٩	أستقبال الكعبة
٣٠	القيام
٣١	صلاة المريض جالسا .

الموضوع	الصفحة
الصلاة فى السفينة.	٣٢
القيام والقعود فى صلاة الليل .	٣٢
الصلاة فى النعال والأمر بها .	٣٣
الصلاة على المنبر	٣٤
السترة و وجوبها	٣٤
ما يقطع الصلاة .	٣٦
الصلاة تجاه القبر .	٣٦
النيسة	٣٧
التكبير	٣٧
رفع اليدين .	٣٨
وضع اليمنى على اليسرى والأمر به .	٣٨
وضعهما على الصدر	٣٨
النظر إلى موضع السجود والخشوع	٣٩
أدعية الاستفتاح	٤١
القراءة	٤٥
القراءة آية آية	٤٥
ركنية الفاتحة وفضائلها .	٤٦
نسخ القراءة وراء الامام فى الجهرية .	٤٧
وجوب القراءة فى السرية .	٤٨
التأمين وجهر الامام به .	٤٩
قراءته صلى الله عليه وسلم بعد الفاتحة .	٥٠

جمعه صلى الله عليه وسلم بين النظائر وغيرها فى الركعة	٥٢
جواز الاختصار على الفائحة	٥٣
الجهر والإصرار فى الصلوات الخمس وغيرها .	٥٤
قصة أبى بكر وعمر فى قراءة تهماليلها، وما قال لهما صلى الله عليه وسلم .	٥٤
ما كان يقرؤه صلى الله عليه وسلم فى الصلوات .	٥٥
١ - صلاة الفجر .	٥٥
القراءة فى سنة الفجر .	٥٦
٢ - صلاة الظهر .	٥٦
٣ - صلاة العصر .	٥٩
وجوب قراءة الفائحة فى كل ركعة	٥٩
٤ - صلاة المغرب	٦٠
القراءة فى سنة المغرب .	٦١
٥ - صلاة العشاء	٦١
٦ - صلاة الليل	٦١
٧ - صلاة الوتر . وحكم الركعتين بعدها .	٦٥
٨ - صلاة الجمعة .	٦٥
٩ - صلاة العيدين .	٦٦
١٠ - صلاة الجنازة . وقراءة السورة فيها .	٦٦
ترتيل القراءة وتحسين الصوت بها .	٦٦
الفتح على الإمام .	٦٩
الاستعاذة والتفل فى الصلاة لدفع الوسوسة .	٦٩

الموضوع	الصفحة
الركوع .	٦٩
صفة الركوع .	٧٠
وجوب الطمأنينة فى الركوع .	٧١
أذكار الركوع .	٧٢
إطالة الركوع .	٧٤
النهى عن قراءة القرآن فى الركوع .	٧٤
الاعتدال من الركوع وما يقول فيه .	٧٤
إطالة هذا القيام ووجوب الاطمئنان فيه .	٧٧
السجود	٧٨
الخروج إلى السجود على اليدين	٧٨
وجوب الطمأنينة فى السجود .	٨٢
أذكار السجود .	٨٢
النهى عن قراءة القرآن فى السجود .	٨٣
إطالة السجود .	٨٤
فضل السجود .	٨٤
السجود على الأرض والحصير .	٨٥
الرفع من السجود .	٨٦
الإقعاء بين السجدين .	٨٧
وجوب الاطمئنان بيت السجدين .	٨٧
الأذكار بين السجدين . ورفع اليدين .	٨٧

الموضوع	الصفحة
جلسة الاستراحة .	٨٩
الإعتماد على اليدين فى النهوض إلى الركعة .	٨٩
التشهد الأول .	٨٩
جلسة التشهد .	٨٩
تحريك الأصبع فى التشهد .	٩٠
وجوب التشهد الأول ، ومشروعية الدعاء فيه .	٩٢
صيغ التشهد .	٩٢
الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم وموضعها وصيغها	٩٥
القيام إلى الركعة الثالثة ثم الرابعة .	٩٧
القنوت فى الصلوات الخمس للنازلة .	١٠٢
القنوت فى الوتر .	١٠٤
التشهد الأخير - وجوبه . وكيفية القعود فيه .	١٠٥
وجوب الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم .	١٠٥
وجوب الاستعاذة من أربع قبل الدعاء .	١٠٦
الدعاء قبل السلام وأنواعه .	١٠٦
التسليم .	١٠٩
وجوب السلام	١١٠
الحائض	١١١

